

**ПРАВИТЕЛЬСТВО РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ
ФЕДЕРАЛЬНОЕ ГОСУДАРСТВЕННОЕ БЮДЖЕТНОЕ
ОБРАЗОВАТЕЛЬНОЕ УЧРЕЖДЕНИЕ
ВЫСШЕГО ПРОФЕССИОНАЛЬНОГО ОБРАЗОВАНИЯ
«САНКТ-ПЕТЕРБУРГСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ»
(СПбГУ)**

Институт философии

Председатель ГАК,
профессор

Мормоны в Санкт-Петербурге

Диссертация

на соискание степени Магистра по направлению _____ (шифр направления) -
_____ (название направления)

основанная образовательная программа «религиоведение» (название программы)

1-й рецензент:

к.фил.н.,

Гайдуков А. В.

_____ (подпись)

Выполнил студент:

Шушулков

Дмитрий Дмитриевич

_____ (подпись)

2-й рецензент:

Степень, должность

ФИО

_____ (подпись)

Научный руководитель:

к.фил.н., доц. **Е. А. Терюкова**

_____ (подпись)

Санкт-Петербург

2016

Оглавление

ВВЕДЕНИЕ.....	3
ГЛАВА I. История ЦИХСПД.....	6
1.1. Джозеф Смит. Жизнь и деятельность.	7
1.2. ЦИХСПД под руководством Бригама Янга. Переселение в Юту.	16
1.3. Дорога в американское общество.	23
Выводы.	27
ГЛАВА II. ЦИХСПД в Санкт-Петербурге.	31
2.1. Русское религиозное разномыслие как социальный фундамент для возможности появления мормонизма в России.	31
2.2. Мормоны в дореволюционных изданиях России.	34
2.3. Церковь Иисуса Христа СПД в Санкт-Петербурге (XIX – начало XX вв.).	42
2.4. История мормонов в перестроечном и постсоветском Петербурге. .	45
Выводы.	67
ГЛАВА III. Теоретические аспекты. Социологический анализ Петербургской общины.....	69
3.1. Религиоведческая оценка феномена ЦИХСПД в России.	69
3.2. Классификация ЦИХСПД.....	73
3.3. Социологическое исследование на базе петербургской общины.	77
Выводы.	89
ЗАКЛЮЧЕНИЕ	94
БИБЛИОГРАФИЯ.....	98

ВВЕДЕНИЕ

Настоящая работа посвящена исследованию Церкви Иисуса Христа Святых последних дней в одном из крупнейших городов, важнейшем экономическом, культурном и научном центре Российской Федерации – в Санкт-Петербурге.

Время возникновения мормонизма в России представляется вопросом дискуссионным. С одной стороны первые русские приверженцы мормонизма были крещены в конце XIX в. С другой – лишь несколькими более четверти века религиозная организация ЦИХСПД официально существует на территории бывшего Союза, в том числе и в РФ. Но между этими событиями лежит огромная пропасть, которая не позволяет говорить об истории мормонов в России как о непрерывной традиции и привносит в нее дискуссионный оттенок.

Другой стороной вопроса является оценка мормонизма как религиозного явления в мире и в России. Воспринимаемый на уровне обыденного сознания и некоторыми исследователями в качестве «секты», русский мормонизм уже этим только фактом показывает свою неоднозначность. Диапазон получаемых оценок широк и порой противоречив. Усугубляет проблему общественный интерес, в массе которого теряется объективная научная дефиниция.

Актуальные исследования данного феномена не имеют широкой известности, а в России, к тому же, крайне малочисленны. Однако интерес к мормонизму представляет высокую научную ценность, в виду высоких темпов роста приверженцев данной религиозной организации в мире, и все большего его влияния в США, одного из сильнейших государств. Чрезвычайно важен этот феномен, как представляется, для современных исследований постсекулярных процессов. Изучение мормонов в России является частью этого общемирового интереса, а также повысит степень изученности этого феномена в нашей стране. Российское религиоведение пока не может похвастаться большим числом работ по данной тематике (на

данный момент имеется одна полноценная монография), не говоря о более широком и комплексном изучении.

Большим пробелом являются, в данном контексте, практическое отсутствие работ, базирующихся на социологических выкладках, полученных в результате непосредственного общения с приверженцами ЦИХСПД. Такие исследования могли бы предоставить данные для компаративистского анализа различных течений и движений в России, уточняя и углубляя научное знание о сложных социокультурных религиозных явлениях. Сравнивая полученные данные с данными предыдущих исследований, появилась бы возможность проследить развитие феномена, охватить его изменяемость или стабилизацию.

Целью данного исследования является составить целостное описание истории и современного состояния общины мормонов в Санкт-Петербурге, а также выявить особенности петербургских приверженцев ЦИХСПД в социальном и культурном аспектах.

Для реализации поставленной цели в ходе исследования решаются следующие **задачи**:

1. Проследить основные этапы истории и формирования вероучения ЦИХСПД.
2. Реконструировать историю мормонизма в России и в Санкт-Петербурге.
3. Определить причины возникновения и условия распространения мормонизма в России, проанализировать общественный и исследовательский интерес к этому явлению.
4. Сформулировать определение мормонизма и определить его конфессиональную принадлежность.
5. Провести в Санкт-Петербургской общине ЦИХСПД социологический опрос.

6. Проанализировать полученные в ходе социологического опроса данные и ввести их в научный оборот.

Среди **источников** используется научная литература на русском и иностранных языках, печатная и электронная пресса, священные тексты и публикации мормонских авторов. Данные, полученные непосредственно от приверженцев ЦИХСПД, также находятся среди источников для данной работы.

Для достижения целей и задач диссертации использована комплексная **методология**, исходящая из особенностей исследуемого феномена. В её основе принцип аналитического исследования источников, проясняющий их логику и содержание, а также методы сравнительно-исторического и типологического анализа. В рамках работы впервые был проведен социологический опрос в Санкт-Петербургской общине ЦИХСПД. Помимо этого, использовался метод включенного наблюдения (нейтральный инсайдер) и непосредственного интервьюирования представителей Церкви Иисуса Христа Святых последних дней. Такая методология позволила рассмотреть ЦИХСПД в аспекте исторических, структуральных, вероучительных и культурных изменений в контексте политических, экономических и общественных процессов.

Научная новизна заключается в комплексном исследовании общины Петербурга, не только историческом, но и социальном, культурном и общественном контексте. В работе приводятся ранее не опубликованные результаты авторского социологического обследования. **Научно-практическая значимость** состоит в демонстрации актуального состояния общины, её внутреннего состояния и взаимодействия с обществом, а также отображения динамики роста.

Структура диссертации состоит из введения, трёх глав и заключения. В качестве приложения даются результаты социологического опроса.

I. История ЦИХСПД.

Жизнь мормонской общины с начала своего образования в 1830 г. привлекает к себе внимание. В первую очередь это соседское любопытство и некоторые вопросы взаимодействия местного уровня. Начиная со второй половины XIX в., мормоны или «многоженцы» являются пикантной диковинкой для вояжеров со всего света, решивших посетить Штаты. Многие путешественники считали своим долгом воочию увидеть этих людей, и познакомиться поближе с жизнью и бытом «странной секты». Их очерки, статьи, публикации и мемуары пользовались популярностью среди читающей публики. Будь то немецкий публицист Моритц Буш¹ или же французы Ж. Гюрэ² и Ж. Реми³, пересекая североамериканский континент, на пути к тихоокеанскому побережью или в золотonosную Калифорнию, они стремились среди прочего посетить город Соленого озера – Солт-Лейк-Сити. Были среди них и русские путешественники. В либеральном журнале «Вестник Европы» опубликовал свои наблюдения В. Верещагин⁴ (вероятно известный русский художник Василий Васильевич Верещагин⁵). Но, пожалуй, самым известным из интересующихся был знаменитый американский писатель Марк Твен⁶.

Со временем мормоны становятся для окружающих не только интересным полигамным феноменом, как известно западной цивилизации характерна моногамная традиция, но и своеобразным культурным стереотипом, чей облик эксплуатировался в литературе или в киноискусстве. Тут следует вспомнить, в первую очередь, популярный детективный роман о Шерлоке Холмсе, автор которого, сэр Артур Конан Дойл, использовал образ мормонов в одном из походов легендарного сыщика⁷.

¹ *Busch M.* Geschichte der Mormonen nebst einer Darstellung ihres Glaubens und ihrer gegenwärtigen sozialen und politischen Verhältnisse. Leipzig, Verlag: Abel, 1870.

² *Гюрэ Ж.* Христиане многоженцы. СПб.: Издание Н. М. Лагова, 1904.

³ *Remy J.* Voyage au pays des Mormons. Paris, 1860. 2 vol.

⁴ *Верещагин В.* Мормоны и мормонизм // Вестник Европы. Т. VI (№ 11-12), 1884. С. 630-662.

⁵ Электронные каталоги Фундаментальной библиотеки Нижегородского государственного университета им. Н. И. Лобачевского // URL: <http://www.lib.unn.ru/php/details.php?DB=7&DocId=2044>, 09.04.2016.

⁶ *Твен М.* Налегке. Собр. соч.: В 12 т. Т.2. М., 1959.

⁷ *Дойл А. К.* Этюд в багровых тонах. СПб.: Петроглиф, 2012.

Но для того чтобы начать говорить о Церкви Иисуса Христа Святых последних дней следует окунуться немного в общественную историю США и традицию данного религиозного течения.

1.1. Джозеф Смит. Жизнь и деятельность.

Как известно образование Штатов – итог войны за независимость 1775-1783гг. Одновременно с созданием независимой государственности провозглашена свобода вероисповедания. Такой новаторский подход обуславливался великим множеством конфессий на территории США в ходе активного переселения людей из различных частей Европы. Прагматичная политическая основа молодого государства отлично легла на плоды Просвещения и духа свободы, царящего в послеколониальной Америке. Таким образом, религиозный плюрализм с первых лет государственного строительства стал неотъемлемой частью общественно-политической системы в Штатах.

Наряду с этим, религиозный вопрос в новых условиях обернулся и другой стороной. Как отмечает А. А. Кислова, говоря, что новые условия, как политические, так и экономические оказали свое влияние на религиозное сознание американцев.⁸ Необходимость осознать свою нацию не только политически независимой, но и религиозно уникальной, вылилась в начале XIX в. в религиозно-общественный процесс, позже получивший название второе Великое пробуждение (англ. revivals) (1800-1830 гг.). Причиной этого пробуждения служит потребность духовно сформировать и религиозно выразить особенность зарождающейся нации. Или как пишет историк политических течений М. В. Кирчанов — через пятьдесят лет революции политической пришла революция религиозная⁹.

В такой ситуации религиозного брожения выделяются новые направления в рамках протестантизма. В США этого периода стали

⁸ Кислова А. А. Религия и церковь в общественно-политической жизни США первой половины XIX в. М.: Наука, 1989. С. 6.

⁹ Кирчанов М.В. И снова утвержу свой Сион»: религиозный и секулярный национализм в Америке / М.В. Кирчанов. Воронеж: Факультет международных отношений, 2010. С. 6.

необычайно популярны проповедники различного толка и направления. Люди, движимые порывами религиозного энтузиазма, переходили от одного глашатая «истины» к другому. Важной составляющей проповедника была не столько его ученость или доктринальность, сколько персональная харизматичность и истовость. Именно в такой окружающей обстановке родился и рос юный Джозеф Смит мл. (1805-1844 гг.), а затем и сам стал частью этого процесса. Американский публицист и протестантский проповедник Джош Макдауэлл пишет, что «...религиозная среда Америки начала XIX века широко распахнула ворота для разнообразных отколовшихся течений, среди которых мормоны были наиболее удачливыми».¹⁰

С ранних лет жизни Джозеф Смит интересовался религиозной тематикой. Его семья была типичной семьей земледельцев в Новой Англии. Они переезжали с места на место в поиске лучшей доли пока не остановились в городе Фармингтоне (позже Манчестер), в окрестностях которого приобрели ферму. Сам же юный Смит получил соответствующее воспитание, а его образование носило религиозный характер. Тяжелая работа и занятость на ферме отца не оставляли времени для учебы. Но, по всей видимости, та частота, с которой он упоминал Писание в своих письмах¹¹, говорит о его личной включенности в христианскую веру и незаурядное знание священных текстов. Мать выделяла в юноше склонность больше к размышлению, нежели чтению.

Не последнюю роль в становлении будущего пророка сыграл тот толчок, который был дан ему семейной атмосферой. Его мать и отец, будучи людьми верующими, стремились найти себя в том разнообразии, которое предоставляло возможности в начале XIX в. В какой-то момент семья даже раскололась по религиозным интересам. Мать Джозефа, Люси Смит, и трое из детей вступили в пресвитерианскую общину, а отец и остальные дети этот

¹⁰ Макдауэлл Дж. Обманщики: во что верят приверженцы культов. Как они заманивают последователей: Пер. с англ. / Дж. Макдауэлл, Д. Стюарт. М.: Протестант, 1993. С. 45.

¹¹ См. подробнее: The Joseph Smith papers // URL: <http://www.josephsmithpapers.org/>, 16.03.2016.

выбор не поддержали¹². Находясь в таком непростом духовном состоянии, когда даже родные и близкие не в состоянии указать на путь, которого должен держаться юный христианин, Джозеф Смит пребывал в некоторой неопределенности.

Будучи человеком по натуре ищущим, Джозеф младший любил проводить свободное время в размышлениях и чтении Библии. В один из таких дней, весной 1820 г. юный Смит обратил внимание на фразу из Писания: «Если же у кого из вас недостает мудрости, да просит у Бога, дающего всем просто и без упреков - и дастся ему»¹³. После чего он совершил уединенную молитву в лесу. Неожиданным был результат этого обращения непосредственно к Богу. Джозефу Смиту «в сиянии Своем явились Два Мужа». В обличии предстали они перед юношей и объявили об отпущении грехов, и поведали, что нет церкви истинной среди ныне существующих. Как верят мормоны, это были Отец и Сын в телесном их воплощении¹⁴.

Гордон Б. Хинкли (1910-2008) – 15-й президент Церкви Иисуса Христа Святых последних дней писал об этом событии следующее: «О том, что Они приходили, причем, Оба, и о том, что Джозеф видел Их в сиянии Божественной славы, и что Они говорили с ним, и он слышал Их и записал Их слова, – об этих знаменательных событиях мы свидетельствуем».¹⁵ Это подчеркивает мистическую составляющую в откровении Джозефа Смита.

Такой личный опыт остался непонятым соплеменниками Дж. Смита и юноша вновь остался наедине со своими сомнениями. Хотя это событие можно уже считать началом пути Джозефа Смита мл., как будущего харизматического лидера (Джозеф Смит является одним из образцов, на базе

¹² Джозеф Смит – история, стих 6-7. Учение и Заветы. Драгоценная Жемчужина. Солт-Лейк-Сити: Издано Церковью Иисуса Христа Святых последних дней, 1995.

¹³ Иакова 1:5

¹⁴ *Стивен К. Харпер* Первое видение: описания, данные Джозефом Смитом // URL: <https://history.lds.org/article/first-vision-accounts-synthesis?lang=rus>, 20.03.2016.

¹⁵ *Хинкли Г. Б.* Чудесное основание нашей веры // URL: <https://www.lds.org/general-conference/2002/10/the-marvelous-foundation-of-our-faith?lang=rus& r=1>, 20.03.2016.

которого знаменитый религиовед Макс Вебер сформулировал термин «пророка» как харизматического лидера, религиозного новатора¹⁶).

В течение последующих трёх лет Смит младший не получал новых откровений. Задаваясь все теми же вопросами, юноша обращался к Богу. 21 сентября 1823 г. к нему явился ангел.¹⁷ Ангел назвал свое имя – Мороний – и сообщил юноше о древнем исчезнувшем народе и о том свидетельстве, в виде книги, который он оставил после себя. Кроме того Мороний предупредил о грядущем втором Пришествии Христа и о той роли, которую играют в этом обретенные священные свидетельства. Джозефу было открыто местоположение книги. Книга представляла собой собрание золотых пластин с надписями на «реформированном египетском» языке. Однако же Джозеф не мог сразу получить их в свои руки, так как ангел предостерег его от преждевременной поспешности. Смит был еще не готов к тому.

Требовалось еще 5 лет, чтобы под влиянием очередного видения, Смит явился к холму Кьюмор (близ Манчестера, штат Нью-Йорк) и забрал лежавшие там пластины. 22 сентября 1827 г. Вместе с книгой Джозеф получил два камня Урим и Туммим, обладающих «сверхъестественной» силой (не в негативном смысле этого слова, как некоторой магической, дьявольской силой, а в безотносительном смысле). Эти камни должны были помочь Смиту перевести письма с «реформированного египетского» языка на современный английский.

Камни дают ясное понимание притязаний молодого пророка, так как эти камни – Урим и Туммим – являлись средством общения первосвященников Израиля с Богом. Претензия на прямое наследование библейской традиции и особенно апостольского христианства станет одним из важнейших аспектов Церкви Иисуса Христа.¹⁸

¹⁶ Weber M. Prophet // Gesamtausgabe / Max Weber. Im Auftr. Der Kommission für Sozial- und Wirtschaftsgeschichte der Bayerischen Akademie der Wissenschaften. Hrsg. Von Horst Baier..., Abteilung I: Schriften und Reden, Band 22-2 - Tübingen: Mohr Siebeck, 2001. S. 188.

¹⁷ Учения президентов церкви: Джозеф Смит. Глава 4: книга мормона: ключевой камень нашей религии // URL: <https://www.lds.org/manual/teachings-of-presidents-of-the-church-joseph-smith/008?lang=rus>, 21.03.2016.

¹⁸ Антоненко С. Г. Мормоны в России: Путь длиной в столетие. М.: ООО «Родина», 2007. С. 27.

Главное в жизни для себя предназначение Джозеф Смит начинает с переводческой деятельности. Последующие три года, с переменным успехом, он переводит одну часть книги за другой. Работа осложняется взаимоотношениями с представителями протестантских конфессий, воспринявших откровение Смита без энтузиазма. Пророку с супругой Эммой пришлось даже переехать, не найдя на прежнем месте должной поддержки.

Первоначально помощь Смицу оказывал фермер из Пальмиры Мартин Харрис, но после случая с пропажей уже переведенных частей, Джозеф обратился с просьбой о содействии к своему приятелю Оливеру Каудери. Приятелям в июле 1829 г. пришлось еще раз бежать, на этот раз в Файет (штат Нью-Йорк) и уже там продолжить работу. Закончив свой труд, в марте 1830 г. они издают первый тираж «Книги Мормона» - так они называли полученный английский текст.

Параллельно с переводом, два приятеля участвуют в заложении нового священства будущей церкви. Ангел, явившийся им 15 мая 1829 г. и назвавшийся Иоанном Крестителем посвящает их в священство «Аароново» и велит Смицу и Каудери крестить друг друга. Позже, согласно легенде, Пётр, Яков и Иоанн даровали Джозефу Смицу мл. и Оливеру Каудери власть «Мелхиседекова» священства. Название этих священств характеризует их как унаследованные от Аарона – сподвижника Моисея, и от Мелхиседека – божьего священника, благословившего Авраама. Аароново священство считается меньшим и дается всем мужчинам церкви с 12 лет. Мелхиседеково, так как древнее и выше дается с 18 лет, и позволять отправлять сложные ритуалы.

Завершив перевод, Джозеф, согласно церковному изложению событий, был вынужден отдать золотые листы Моронию. Боясь воровства и гнева ангела, Смит не должен был никому показывать книгу, пока она полностью не будет переведена. И поэтому, важнейшим доказательством правдивости истории с переводом и вообще существования самой «золотой» книги стали для мормонов свидетельство трёх и свидетельство восьми. Во вступительной

части Книги Мормона, если так можно выразиться, предоставляются эти свидетельства. Они представляют собой своеобразный юридический документ подтверждения, основанного на авторитете людей, заверяющих правдивость своими подписями.

Свидетельство трёх подписано Мартином Харрисом, Оливером Каудери и Дэвидом Уитмером – друг Оливера. Свидетельство восьми подписали: Кристиан Уитмер, Иаков Уитмер, Петр Уитмер мл., Джон Уитмер, Хайрум Пейдж, Джозеф Смит ст., Хайрум Смит и Самуил Х. Смит.¹⁹ Как мы можем видеть все это люди близкого круга общения. Но и без этого у исследователей хватает поводов, чтобы опровергать как саму Книгу Мормона, так и историю её создания, и, совершенно ясно, дающееся в ней повествование. К чести самих приверженцев ЦИХСПД, они понимают все проблемы связанные с Книгой Мормона, но для них чаша весов перешивает в другую сторону, так как нестыковки и неясности служат скорее подтверждением человечности Джозефа Смита мл. и авторов Книги. Для них очевидны схожесть жанра Книги Мормона с Ветхим Заветом, а самое главное её назидательная и духовная ценность. В любом случае, текстологические споры всегда трудны и требуют отдельного разбора.

Данная работа постарается отстраниться от споров вокруг Книги Мормона, так как для данного исследования она представляется фактом жизни верующих и будет рассматриваться исключительно с этой точки зрения.

После публикации Книги Мормона, настала очередь образования церкви, так как это понимали мормонские лидеры. 6 апреля 1830 г. в Файете провозглашается Церковь Иисуса Христа и эта дата считается датой основания ЦИХСПД.²⁰

¹⁹ Книга Мормона. Еще одно свидетельство об Иисусе Христе. Издано Церковью Иисуса Христа Святых последних дней, Солт-Лейк-Сити, штат Юта, США, 2011. С. VII-VIII.

²⁰ Учения президентов церкви: Джозеф Смит. Глава 11: Организация и судьба истинной и живой Церкви // URL: <https://www.lds.org/manual/teachings-of-presidents-of-the-church-joseph-smith/015?lang=rus>, 21.03.2016.

Первоначально, Церковь воспринимается как Сион на земле. Но географическое местоположение Царства Божия определилось не сразу. Очевидным было лишь, что это территория Нового Света, там, где происходили события Книги Мормона. Первоначально новым центром жизни церкви видели в г. Киртланде (штат Огайо), расположенный на пути к резервации. Индейцы воспринимались как прямые потомки ламанитов (народа из Книги Мормона) и, следовательно, как одно из направлений проповеднической деятельности Святых.

Для Киртланда примечательна попытка сформировать мормонскую общину по примеру коммуны.²¹ Джозеф Смит получил откровение, согласно которому в среде верующих должен был действовать «Порядок Еноха». Мормонам предписывалось жить и работать вместе, отказаться от частной собственности и делить все между братьями и сестрами. Фактически все имущество верующих становилось церковным. Об эффективности такого хозяйства говорит тот факт, что вскоре Джозеф Смит отменил выше назначенный социальный порядок за его нецелесообразность. Членам общины разрешили иметь частную собственность, но для поддержания церковного хозяйства была введена десятина.

Принцип десятины, ставший весьма важным для мормонов, полагался на ветхозаветную традицию и тем самым получал необходимую теологическую основу. Десятина это не только жертва, это в то же время благодарность Господу за «хлеб насущный», так как употребление церковных средств, как считается, всегда идет на нужды Церкви или же на помощь бедным, а также на распространение Евангелия. Кроме того это элемент политики экономической независимости ЦИХСПД.

Вообще экономическая деятельность мормонов была подстегнута, в некоторой степени, не только религиозным этосом, но и желанием остаться независимыми в мире дикого капитализма. Об этом в яркой манере пишет

²¹ *Кривошеенко О. Ю.* Диссертация: Церковь Иисуса Христа Святых последних дней как конфессиональный феномен. СПбГПУ им. А. И. Герцена. СПб. 2009. С. 34.

Ж. Гюрэ, описывая свою беседу с одним из апостолов, являющимся по совместительству сахарным магнатом.²² После строительства тихоокеанской железной дороги в США в 1869 г., в Юту хлынул большой капитал, и для того, чтобы не быть съеденными американскими магнатами, им пришлось, пишет Ж. Гюрэ, самим стать «акулами» большого бизнеса.

При том, что мормонов постигло хозяйственном фиаско, им удалось все же собрать пятьдесят тысяч долларов для строительства первого храма в истории ЦИХСПД. Храм был построен в Киртланде и освящен в 1936 г. Одновременно с этим Джозеф Смит обращает свой взор на Старый Свет. Начинается интенсивная миссионерская деятельность не только на территории США и Канады, но и в Англии.

Но, к сожалению верующих, жизнь в штате Огайо все же сопровождалась религиозной нетерпимостью. В 1831 г. пророк получил откровении о земле Сиона. Ей должен был стать молодой городок в штате Миссури – Индепендент. Церковь активно скупает землю близ этого города и пытается наладить сельскохозяйственную деятельность. Но и власти Миссури не относились к мормонам благожелательно или даже снисходительно. В октябре 1838 г. Смита и его ближайших сподвижников арестовывают власти штата и помещают в тюрьму.²³ Потребовалось немало усилий и энергии, чтобы община смогла перекочевать на новое место. Здесь впервые проявляет себя Бригам Янг – будущий преемник Смита, а тогда последователь пророка.

В 1839 г., после череды перипетий, мормонская община перебралась в г. Коммерс, штат Иллинойс. Год спустя этот город переименуют в Наву. Первоначально жители Иллинойса восприняли представителей Церкви Иисуса Христа с энтузиазмом. Город Наву, несмотря на разразившуюся эпидемию, рос и укреплял свои позиции. Джозеф Смит становится мэром Наву, возглавляет местный отряд милиции и организует издательство

²² Гюрэ Ж. Христиане многоженцы. С. 88.

²³ Учения президентов церкви: Джозеф Смит. Глава 19: Стоять непоколебимо наперекор жизненным бурям // URL: <https://www.lds.org/manual/teachings-of-presidents-of-the-church-joseph-smith/023?lang=rus>, 21.03.2016.

местной газеты. Смит младший, таким образом, выстраивает своеобразную теократию, сочетающую в себе широкую автономию от властей штата, рыночную экономику, военное командование и, соответственно, религиозное лидерство. В Наву мормоны закладывают новый храм.²⁴

Еще одним важным событием данного периода становится введение в практику полигамного брака. В 1841 г. Джозеф Смит объявляет положение многоженства, как части ветхозаветного наследия. Некоторые мормоны склонны понимать это решение и по-другому, не только с позиций восстановления библейского наследия. Для спасения мормонов очень важен брак, запечатанный в храме. Только так женщина, через мужа своего, способна попасть после страшного суда в мир высшей славы – celestialное царство. Из-за нехватки мужчин в ранней общине, не все женщины могли достичь этой спасительной миссии. Таким вот способом снимается препятствие для обретения царства Господней Славы.

Но американское общество, пуритански выпестованное, смотрело на это с опаской. К разногласиям жителей Наву и общества штата прибавлялась также нетипичное для США соединение власти религиозной и власти политической. Джозеф Смит был лидером Церкви Иисуса Христа, но и также мэром города. Помимо этого он выдвинул свою кандидатуру на пост президента США.

Созданная оппозиционная газета «Комментатор Наву» вышла с разгромной статьей на Смита. Городской совет Наву решил упразднить типографию, которая, как посчитали, нарушает спокойствие граждан. После реакции на прекрасно подготовленную провокацию, за Джозефом Смитом мл. и его братом Хайрумом пришли власти и они были посажены в тюрьму. Губернатор штата обещал защиту, находящимся под стражей, но 27 июня 1844 г. в тюрьму ворвалась разгневанная толпа и убила

²⁴ Учения президентов церкви: Джозеф Смит. Глава 36: Получение храмовых благословений и таинств // URL: <https://www.lds.org/manual/teachings-of-presidents-of-the-church-joseph-smith/040?lang=rus>, 21.03.2016.

братьев.²⁵ На следующее утро тело пророка и его брата доставили в Наву. Так закончилась жизнь Джозефа Смита, первого президента Церкви Иисуса Христа.

После смерти харизматического лидера, церковь мормонов не распалась по примеру многих подобных явлений. Способность религиозного новообразования перенестись за пределы одного поколения является критическим моментом в жизни таких новообразований. Но существует и другая проблема. Проблема наследия и связанная с ней проблема раскола на несколько частей, относительно цельной до того, формирующейся общины.

1.2. ЦИХСПД под руководством Бригама Янга. Переселение в Юту.

Очевидно, что смерть Джозефа Смита явилась полной неожиданностью для религиозной организации и в движении мормонов происходит первый серьезный разлад. Неясностью преемства рычагов правления и неопределенностью будущего Церкви вносит свою сумятицу. В борьбу включаются Сидни Ригдон, пытавшийся склонить апостолов на свою сторону и Бригам Янг.²⁶ На специально собранном форуме, большинство высокопоставленных членов выбрали Б. Янга руководителем Кворума Двенадцати – высшего органа Церкви ИХСПД, соответственно и новым президентом Церкви, и, следовательно, очередным пророком.

Свои претензии на лидерство также высказал сын Джозефа Смита – Джозеф Смит третий. Его сторонники впоследствии откололись от основной массы последователей и создали Реорганизованную Церковь Иисуса Христа Святых последних дней. Видимо под влиянием первой жены Смита – Эммы, которая являлась его матерью, Дж. Смит третий сразу отрицает многоженство, как необходимое. Так формируется первое ответвление ЦИХСПД в рамках реставрационного движения церквей «последних дней».

²⁵ Учения президентов церкви: Джозеф Смит. Глава 46: Мученическая смерть: Пророк запечатывает свое свидетельство собственной кровью // URL: <https://www.lds.org/manual/teachings-of-presidents-of-the-church-joseph-smith/050?lang=rus>, 21.03.2016.

²⁶ Бригам Янг: мормонский новообращенный и апостол // URL: <http://xn--l1aadcbk.xn--p1ai/1920/brigham-young-mormon-convert-and-mormon-apostle>, 21.03.2016.

У руля Церкви Иисуса Христа Бригам Янг будет стоять долгие тридцать лет, и он станет своего рода законодателем, выражаясь терминами Макса Вебера, в противовес харизматику Смигу. Именно под руководством Б. Янга мормонизм обретет самодостаточность и институциональную крепость.

Со смертью Смита не прекратились гонения на мормонов в штате Иллинойс, и Янгу пришлось принимать меры. А в 1845 г. власти штата и вовсе постановили, что представители ЦИХСПД должны покинуть территорию штата. В феврале 1846 г. начинается движение переселенцев в сторону запада, к скалистым горам.

Этот действительно долгий и изнурительный путь был непрост для всех переселенцев. О том беспримерном опыте, как по протяженности пути, так и по количеству участников, в истории не только мормонов, но и, пожалуй, всего США (сравним, возможно, только с покорением Аляски) имеется множество красочных и ярких повествований, которые приводит в своей монографии С. Г. Антоненко²⁷. Это является еще одним показателем того упорства, с каким пионеры-мормоны шли к своей цели, и того какую закалку получает община на этом отрезке своего существования.

Не зря для самих последователей ЦИХСПД этот переход в долину Соленого озера воспринимается как некое подобие библейского Исхода. Время испытаний – это проверка веры людей и то, насколько они способны постоять за истину, которая им важна. Это время, когда сплачиваются сильные верой и отсеиваются слабые. Так что, по сути, и в некотором смысле, изгнание из Иллинойса сыграло положительную роль в формировании и развитии мормонизма. Этим самым Церковь Иисуса Христа отделилась от общей протестантской массы и не растворилась в ней.

Прибыв на место 24 июля 1847 г. и увидев долину Большого Соленого озера, Бригам Янг произносит известные для каждого мормона слова: «Вот

²⁷ Антоненко С. Г. Мормоны в России: Путь длиной в столетие. С. 92-99.

это место!». ²⁸ Место, точнее местность в дальнейшем получит название Дезерет (прообраз будущей территории Юта, а затем и штата Юта), а город, который основывают пионеры – Солт-Лейк-Сити, город Соленого озера. Так начинается новая страница в жизни Церкви Иисуса Христа Святых последних дней, второй этап истории религиозной организации.

Новый дом переселенцев, был далеко не приветлив. Пустыня и горы, долины без растительности, солёное, не имеющее живности озеро и реки, теряющиеся в песках. Все так напоминало святым последних дней Палестину. Но вести земледельческую деятельность в таких условиях огромный риск. Большим приобретением было, однако, независимость от правительства США, которое не смогло обеспечить мирную жизнь Церкви в штате Иллинойс. Эти земли принадлежали формально Мексике, как и соседний англоязычный Техас. Вспыхнувшее в 1848 г. противостояние двух государств за право обладать территориями Техаса – Мексиканская война – повлияла, в итоге, и на государственную принадлежность территории Дезерет. По результатам конфликта, Техас и Юта перешли под юрисдикцию США и тем самым мормоны вновь стали жителями Штатов.

Как только стало известно, что территория Дезерет отныне часть США, жители организовали штат Дезерет, а губернатором был назначен глава Церкви Иисуса Христа Бригам Янг. ²⁹ В 1854 г., когда полномочия Янга закончились, президент США Франклин Пирс отказался их продлить. Интересно, что новый губернатор быстро сложил с себя обязанности и подал прошение в пользу Бригама Янга.

Смирившись с таким положением дел, федеральное правительство вновь обратилось к этому вопросу в 1857 г. при новом президенте Джеймсе Бьюкенене. Новый губернатор – Альфред Камминг – получил в качестве поддержки двух тысяч солдат и должен был войти в Солт-Лейк-

²⁸ Beer A. This Is the Place! // URL: <https://www.lds.org/liahona/2013/12/children/this-is-the-place?lang=eng>, 21.03.2016.

²⁹ Бригам Янг: второй моромнский пророк // URL: <http://xn--1laadcbk.xn--p1ai/1923/brigham-young-second-mormon-prophet>, 21.03.2016.

Сити, утверждая свою власть. Группам мормонов с помощью местных индейцев – пайютов – удалось приостановить продвижение военного отряда, взорвав склады с продовольствием и припасами. Этот эпизод противостояния вылился в итоге в события, продолжавшиеся чуть более года, и ставшие известными под названием война в Юте. В итоге борьбы, которая привела к небольшим потерям, обе стороны пришли к компромиссу. Янг понимал, что противоборствовать маленькому отряду еще можно, но если власти приведут более крупные силы. Пришлось бы неизбежно капитулировать. Одним из условий со стороны жителей пустыни было невведение федеральных войск в центральный город Дезерета. Но Бригам Янг должен был уступить свой пост. Еще одна попытка установления теократии, на территории своего компактного проживания, мормонам не удалась.

Не смотря на не вполне пригодные природные условия или же не всегда мирное сосуществование с властями (а поначалу и с местными индейцами), мормонам удалось добиться в пустыне экономического процветания. Очевидцы тех лет пишут о городе Солт-Лейк-Сити как о развитом в промышленном плане и очень красивом, чистом месте. Прилегающая территория была освоена и уже огромные стада коров паслись на этих землях. Обо всем этом пишет с удивлением Ж. Гюрэ. Голая пустыня, соленая почва и вдруг стада коров!³⁰ А город он описывает с некоторым восхищением: «... был поражен порядком, который всюду царил, и обычной жизнью»³¹.

Экономический бум связан не только с успешной сельскохозяйственной деятельностью, не только с организацией горнодобывающих и перерабатывающих трестов, или развитием обрабатывающей промышленности. Благополучие мормонов зависело не только от фабрик, мануфактур, сахарных заводов, но и от географического местоположения. США в тот период вело активное логистическое

³⁰ Гюрэ Ж. Христиане многоженцы. С. 8-9.

³¹ Там же С. 11.

строительство и как главный пункт – создание трансатлантической сети железных дорог. Глобальное железнодорожное строительство не прошло мимо территории Юты. Один тот факт, что две части Трансконтинентальной железной дороги «Юнион Пасифик» были соединены у ютского поселка Промонтори, говорит о важном связующем значении этой части Штатов.

Огромное значение в жизни горожан и ближайших окрестностей играет Калифорнийская золотая лихорадка. Близость со штатом Калифорния обеспечило большой наплыв охотников за удачей. При этом сами мормоны под запретом своего пророка, отказались от золотодобывающей деятельности. Многочисленные старатели-авантюристы, проезжавшие по Калифорнийской тропе, которая пролежала через Юту, покупали у местных жителей провиант, шанцевый инструмент, лошадей, повозки и прочую поклажу. Это обеспечивает необходимый рынок сбыта, который так важен при промышленно-производственном взлёте. Постепенно в Юте, в результате деятельности крупных компаний и золотой лихорадки появляется прослойка переселенцев немормонов.

Немаловажным также является, если взглянуть на проблему с общественной точки зрения, постепенное включение мормонов, с их хозяйствованием и трудолюбивостью, в социальную жизнь государства. После бегства и отторжения мормонизма, американское общество не сразу, не моментально, но плавно и планомерно начинает процесс обратного втягивания святых последних дней в свои процессы. Со своей стороны, мормоны никогда не старались закрыться от мира. Возможно, только избежать гонений и давления. Сама установка на проповедь и распространение «Евангелия» (под этим словом верующие мормоны обычно понимают учение ЦИХСПД, состоящее из Библии, Книги Мормона и еще ряда священных текстов, отчасти личного духовного опыта).

Все же камнем преткновения становится положение о полигамных браках, которые все еще действовал среди верующих с 40-х годов XIX в. Консервативные в нравственном отношении американцы не могли терпеть

такого положения вещей. Этот вопрос всегда возникал перед властями всякий раз, когда дело касалось мормонов. И именно поэтому нельзя говорить о полнокровном национальном включении представителей мормонизма во все сферы жизни США.

Еще одним проблемой становится вопрос о статусе штата Юта. В конце 50-х этот вопрос ставится несколько раз, но результата это не дало. Границы Юты перекраиваются в пользу соседних штатов, а в 1862 г. выходит закон, запрещающий официальную полигамию. Что еще больше сковывает действия полусвободной территории в рамках политической жизни США. В вопросе о многоженстве сошлись интересы общества и политиков в отношении к мормонам. В течение тридцати последующих лет выходят еще два закона запрещающих всякое многоженство и официальное, и не официальное (1872 г.), и закон вводящий преследование и наказание (денежный штраф или заключение) за полигамию (1882 г.). Это не могло не внести сумятицу в жизнь мормонской общины.

Для самих же мормонов многожёнство не представлялось чем-то преступным. Для них все объяснялось положениями, переданными еще Джозефом Смитом мл. Одна из дочерей Бригама Янга в беседе с французским публицистом так описала и обосновала своё отношение к полигамии: - заповедь Смита; - библейская заповедь плодиться и размножаться; - ветхозаветные патриархи Авраам и Иаков были также многоженцами; -это ликвидирует обман между супругами; - нет проституции и прочего блуда; - большая семья – это дисциплинирующая ответственность; - наконец, это не чувственное желание иначе можно было бы не возбуждать на себя гнев пуритан, а единение в духе и соответственно не может быть сокрыто. Если бы это было неважно для духа, то это было бы бессмысленно отстаивать, т.е. это их вера и за нее они стоят до конца.³²

Конечно же, не каждый мужчина мог позволить себе содержать несколько жен. У мормонов большая часть ответственности за содержание

³² Там же С. 48.

семьи ложилась на мужчину. Следующий диалог приводит Ж. Гюрэ по этому поводу, который состоялся в Солт-Лейк-Сити в 1902 г. с выходцем из Швейцарии:

«- Конечно вы многоженцы? – спросил я (сам Ж. Гюрэ – Д. Ш.).

- Ничуть.

Я был озадачен.

- Мормоны далеко не все многоженцы, - объяснил он мне. – Для этого, прежде всего, нужно состояние. Воспитать двадцать человек детей не шутка. Впрочем, многоженство теперь запрещено и законом, и официально его больше не существует (с 1890 г. – Д. Ш.)».³³

Из этого диалога понятно, что хоть это и приветствовалось Церковью Иисуса Христа, не каждый мог стать многоженцем.

После выхода закона в 1882 г. в Юте, по неофициальным данным, было примерно три тысячи мужчин и около девяти тысяч женщин, состоящих в полигамном браке. Всего же к данному периоду в Юте проживало около ста восьмидесяти тысяч человек.³⁴ Вполне вероятно, что не все были последователями учения Джозефа Смита мл. Но соотношение людей состоящих в полигамном браке к несостоящим в 1882 г. составляло как один к пятнадцати. Говорить о повальном многоженстве нет оснований, но все же суть претензий к мормонизму не количество, а сам факт наличия в вероучении этой доктрины.

Каким-то образом мормонам предстояло решать проблему с полигамной традицией, так как это стало главным препятствием для нормального интеграционного процесса в американскую общественно-политическую жизнь. Самому президенту Церкви Святых Уилфорду Вудраффу (1807-1898 гг.) пришлось скрываться от властей, а его имущество было конфисковано. Став пророком в 1887 г. он уже через три года понимает, что так дело больше продолжаться не может. Вудрафф

³³ Там же С. 14-15.

³⁴ Там же. С. 54.

активно ищет диалога с политическими партиями США³⁵, но полигамия – пункт, лежащий вне обсуждения. 24 сентября 1890 г. президент Церкви Иисуса Христа, почтенный и уважаемый Уилфорд Вудрафф получил откровение, согласно которому мормоны должны вновь перейти к моногамии. На самом верхнем уровне новое положение было принято, но не все мормоны были с этим согласны.

Некоторые семьи отказываются от Церкви и переезжают в другие уголки Юты или же в соседние, граничащие с Дезеретом штаты. Тем самым возникает так называемая Фундаменталистская церковь Иисуса Христа Святых последних дней (ФСПД). Сегодня в США она воспринимается негативно и с ней связаны многие из скандалов на почве полигамии, которые переносятся на все остальные церкви движения Святых последних дней. Самым громким из них было осуждение в 2007 г. пророка и президента ФСПД к тюремному сроку за брак с несовершеннолетней. Многие процессы в отношении «фундаменталистов» сфабрикованы или являются фальсификацией, что отражает нетерпимую настроенность властей и общества (особенно в южных штатах) по отношению к многоженцам даже сегодня.³⁶ В Американской прессе ФСПД определяют как «Секта, отколовшаяся от церкви мормонов...»³⁷, таким образом, отделяя одних от других не только номинально, но и по типу религиозной общности.

1.3. Дорога в американское общество.

Отказ от многоженства дал начало окончательному решению вопроса интеграции мормонов в социум, как в общественном, так и в политическом смысле. В 1896 г. территории Юта присвоен статус 45-ого штата США. Историки выделяют этот период 1890-1930 гг., как период раскрытия

³⁵ Church history in the fullness of the times. Student manual. Salt Lake City: The church of Jesus Christ of Latter-days Saints, 2003. P. 439.

³⁶ Андерсон С. Богоданный аморализм // Вокруг Света, №6, 2011. С 63.

³⁷ Там же. С. 60.

ЦИХСПД для внешнего мира и, с другой стороны, приятие Церкви СПД американским обществом.³⁸ Последние разногласия оказались преодолены.

Ранее мы уже говорили, что активная предпринимательская деятельность связывалась с опасностью потери контроля над собственной землей и имуществом. Они не питали иллюзий в отношении влиятельных бизнесменов и вовремя стали защищать свои активы. Развитие транспортных путей также связал Юту с остальной Америкой, в том числе, и в торговом отношении. Но, если говорить о благосостоянии организации, то в конце XIX в. оно начинает падать. Последователи ЦИХСПД, удрученные опытом ареста церковной кассы, постарались уменьшить долю выплачиваемой ими десятины. Их далеко не устраивало такое подвешенное состояние «общего дела».

В связи с этим, президент Уилфорд Вудрафф и его советники проводят работу с прихожанами, поясняя и объясняя важность и необходимость этой жертвы. Они ссылаются и на раннехристианский опыт и на реалии дня сегодняшнего. Постепенно положение исправляется и в начале XX в. сбор десятины не просто выходит на прежний уровень, а повышается.³⁹

Великие экономические потрясения двадцатых годов в США, дают повод задуматься не просто о сохранении средств церкви, а о целенаправленном их использовании. ЦИХСПД начинает инвестировать в различные предприятия, выкупая акции или учреждая новые проекты под своей эгидой. Иногда эти цели совпадают с государственными, например, в вопросе мелиорации сельскохозяйственных территорий. Возможно, наиболее ярко это сотрудничество подчеркивает тот факт, что министром сельского хозяйства при Дуайте Эйзенхауэре стал мормон Эзра Бенсон (1953-1961 гг.)⁴⁰, который к тому же занимал видное положение в церковной иерархии – член Кворума Двенадцати.

³⁸ Антоненко С. Г. Мормоны в России: Путь длиной в столетие. С. 125.

³⁹ Кривошеенко О. Ю. Диссертация: Церковь Иисуса Христа Святых последних дней как конфессиональный феномен. С. 46.

⁴⁰ United States Secretary of Agriculture// URL:
https://en.wikipedia.org/wiki/United_States_Secretary_of_Agriculture, 25.03.2016.

Как активные деятели, мормоны зарекомендовали себя не только как честные и предприимчивые бизнес партнеры, но и как весьма образованные люди. Миссионерская деятельность по всему миру предполагает знание нескольких языков, а издание Книги Мормона связано с серьезной переводческой наукой. Достаточная грамотность среди членов Церкви СПД, всегда оставалась одной из первоочередных задач для руководителей. Поэтому еще с середины XIX в. в Юте складывается система высшей школы. В 1850 г. открывается Университет Дезерета (University of Deseret), позже переименованный в Университет Юты (University of Utah). Университет Юты является сегодня самым крупным и значимым на территории штата Юта. В 1875 г. учреждается Университет Бригама Янга (Brigham Young University), который является сегодня одним из самых крупных частных университетов США.

Со временем изменяется отношение и к своему мессианскому предназначению. Успех Церкви СПД в других странах, изначальная нацеленность на всемирное значение побудил взглянуть на Сион несколько в ином свете. С середины XX в. идея земли обетованной распространяется на весь мир и преодолевает пределы американского континента, а сами святые становятся особым народом в вере и по преемству от самого Христа – Сион не просто Юта, а любая местность, населенная святыми последних дней. Американская «праистория» Книги Мормона, оправдывая первоначальную претензию на право быть нацией в Боге, является теперь интернациональным преемством восстановленного учения Христа через пророка Смита.

Миссионерская деятельность по всему миру, начавшаяся при Джозефе Смите младшем, не переставала осуществляться на всем протяжении мормонской истории. Особенный бум произошёл после Второй Мировой войны. Уже более 2200 миссионеров по всему миру искали новых последователей. Происходит унификация и оптимизация учебных пособий, уроков катехизации и подготовки миссионеров в специальных центрах. В 1960-х годах прирост за счет прозелитизма превышает

естественный прирост общины. К 1964-му году мормоны подходят к отметке в два миллиона приверженцев, тем самым вдвое увеличив свое число за десять-двенадцать лет.

Наряду с этим создается общее периодическое издание для всех верующих по всему миру, заменивший собой отдельные печатные издания на местах. Журнал получает название «Лиахона». Он переводится на многие языки мира, распространяется среди верующих всех общин. Его содержание вмещает в себя статьи на различную тематику, от личного опыта до доктринальных тонкостей, от сообщений о новых назначениях до посланий высших руководителей церкви мормонов.

Самым важным событием XX в. в отношении равноправия стало решение 12-ого президента Спенсера М. Кимбалла (1973-1985 гг.) о том, что потомки Хама, т.е. чернокожие верующие, могут теперь обладать священством.⁴¹ Еще со времен своего создания, а особенно в годы гражданской войны в США, мормоны отрицали рабство. Но трепетное отношение к ветхозаветной истории о сыновьях Ноя ограничивала чернокожих в «сакральных» правах. По мере нарастания борьбы чернокожих за свои права в 1960-х годах в Америке, Церковь СПД также постепенно пересматривает свое отношение к положению чернокожих в священнической иерархии. Так 1 июля 1978 г. пророк Кимбалл получил откровение, что с этих пор все без исключения члены церкви могут иметь посвящение и получать храмовую рекомендацию, имеющую особое значение для верующих. Без этой рекомендации они не могут посещать храм и осуществлять соответствующие обряды. Подобное действие возымело эффект и Церковь СПД значительно укрепила свои позиции в странах Африки и Латинской Америки.

Сегодня Церковь Иисуса Христа Святых последних дней представляет собой церковь, имеющую около пятнадцати с половиной миллионов

⁴¹ Teachings of Presidents of the Church: Spencer W. Kimball. Historical Summary // URL: <https://www.lds.org/manual/teachings-spencer-w-kimball/historical-summary?lang=eng>, 21.03.2016.

последователей (составляющих тридцать тысяч приходов⁴²) и распространенной по всему миру. Кроме того, на сегодня церковь имеет 149 действующих храмов (в 2015 г., например, открыто пять новых культовых сооружений⁴³). Храмы имеют для верующих особое значение в укреплении собственного присутствия в мире. Считается, что землю, на которой был возведен храм, святые последних дней уже никогда не покинут. Идея глобальной значимости своей религии, отражается и в таком практическом смысле.

Если касаться вопроса о прозелитизме, можно обозначить количество миссионеров в мире. На январь 2016 г. их число составляет чуть более 74-х тысяч человек – так называемых миссионеров полного дня. В это число не входит тридцать тысяч миссионеров церковной службы (выполняют обеспечительную и педагогическую функцию для миссий церкви). Как уже говорилось, распространение Евангелия стало неотъемлемо частью вероучения. Именно «профессиональное» проповедование, когда молодые люди покидают родной дом и в течение нескольких лет занимаются только такой деятельностью, стало одним из многих факторов роста числа приверженцев во всем мире.

Выводы:

Итак, мы можем сказать, что Церковь Иисуса Христа Святых последних дней зародилась в 20-х годах XIX в. в Америке в рамках религиозного второго Великого пробуждения. Часть исследователей отмечает, что это была реакция на политические события периода войны за независимость и попытка осмыслить зарождающуюся нацию, но уже в религиозном ключе.

Личность Джозефа Смита младшего и его личный поиск стали ключевым моментом в истории первоначальной Церкви СПД. Его откровения

⁴² Хейлз Брук П. Статистический отчет за 2015 г. // URL: <https://www.lds.org/general-conference/2016/04/statistical-report-2015?lang=rus>, 10.04.2016.

⁴³ Там же.

и «открытая» им Книга Мормона нашли отклик в жителях Новой Англии и стали стержнем, вокруг которой сформировалась новое течение.

Первые годы мормонизма связаны с непониманием и не всегда добрым отношением со стороны жителей Штатов. Несмотря на все перипетии, Церкви Иисуса Христа удавалось расти и проводить эксперименты во внутреннем устройстве организации, отлаживая наиболее удачный внутриобщинный уклад.

Тяга к осуществлению идеи Сиона на земле толкала первых мормонов на поиски благодатного места, где они могли бы жить и созидать свой мир согласно своей вере. Такие настроения привели их в результате в безжизненный край на границе между США и Мексикой. Такое буквальное понимание Царства Божия на земле мотивировало людей на тяжелый труд овеществления своих чаяний. Переезд, совершенный под началом Бригама Янга, гонения, которые пришлось испытать, и тот труд, который преобразил пустыню в успешное сельскохозяйственное предприятие, является для мормонов сегодня доказательством плодов веры и истинности выбранного пути. Эти события стали преданиями мормонской веры.

Рост общины зависел во многом и от рождаемости. Изоляция и гонения привели лидеров Церкви СПД к идее многоженства. Этот неоднозначный поворот был в штыки воспринят американской общественностью и властями. Это положение стало причиной обособления мормонов. Но экономическое сотрудничество и географическое положение, которое привело в Юту не только новых людей, немормонов, но и большой капитал, стали толчком к интеграции мормонов в общество. Окончательно этот процесс пошел в гору после отмены в 1890-м году многоженства среди верующих.

Отметим экономическую деятельность религиозной организации, начиная с 30-х годов XX в., которая позволила ей полностью преодолеть негативное к себе отношение и стать неотъемлемой частью США, а штат Юта одним из ключевых штатов юго-запада Америки.

За почти два века начинание Джозефа Смита мл. превратилось во многомиллионную церковь. Оно перекинулось через океан и распространилось по всему миру. Мормоны Юты составляют сегодня лишь шестую часть всех приверженцев Церкви Иисуса Христа, и половина из всех мормонов мира уже не являются носителями английского языка⁴⁴.

Мормоны, стремящиеся к сотрудничеству со всеми, участвуют во всевозможных мероприятиях с различными религиозными организациями. Не исключение и Римская Католическая церковь⁴⁵. Для ЦИХСПД характерна активная благотворительная деятельность, в том числе и международная. Например, после землетрясения 1988-ого года в Армении, некоторые члены церкви включились в оказание гуманитарной помощи, помогая пострадавшим и восстанавливая разрушенные районы⁴⁶.

В каком бы государстве ни оказывалась Церковь СПД, она всегда старается наладить отношения с государственными органами и действовать на территории страны легально. Мормоны официально признают светскую власть и считают необходимым с ней вступать в диалог.⁴⁷ Позиционируя себя как независимое территориальное образование в середине XIX в., мормоны постепенно отошли от идеи теократии. Сегодня мормоны в США отошли от либеральных настроений, которые были так важны в период отстаивания своей независимости, и в большинстве своем поддерживают консервативную партию. Одним из кандидатов на пост президента США в 2012 г. был претендент от консервативной партии – Митт Ромни – приверженец ЦИХСПД⁴⁸.

Приверженность консерваторам связана во многом общим взглядом на так называемые традиционные ценности. Мормоны, как и многие христиане или в целом авраамические религии, всегда выступали против аборт

⁴⁴ Хейлз Брук П. Число мормонов в мире достигло 15 миллионов // URL: <https://lenta.ru/news/2013/10/06/mormons/>, 10.04.2016.

⁴⁵ Президент Айринг на саммите в Ватикане // URL: <https://www.lds.org/liahona/2015/05/news-of-the-church/president-eyring-at-vatican-summit?lang=rus>, 09.03.2016.

⁴⁶ Антоненко С. Г. Мормоны в России: Путь длиной в столетие. С. 205.

⁴⁷ 12-й постулат Символа веры ЦИХСПД.

⁴⁸ Гуейр М. Миссия Ромни // [пер.: Владимир Широков] Профиль, №38, 2012. С. 30-31.

узаконивания гомосексуальных отношений. Их отношение к эвтаназии или проституции также имеет отрицательный оттенок. Это вполне логично для верующих людей, чьи идеалы изложены в Ветхом и Новом Заветах. Еще одним важным предметом своих тревог мормоны видят в азартных играх, алкоголе, наркотиках и связанными с этими явлениями социальные и персональные опасности.

Отстаивая свои мировоззренческие и этические взгляды, мормоны нередко прибегают к науке и техническим достижениям. Верующие не отрицают разумное начало в человеке и призывают совмещать веру и разум. Многие достижения современной цивилизации поставлены на службу богослужения (например, интернет трансляция Генеральной конференции в Солт-Лейк-Сити два раза в год на весь мир, объединяя тем самым всех мормонов мира в одно воскресное собрание). Закон целомудрия – нравоучительное положение о сексуальной жизни и браке – пытаются подтвердить и дополнить научными теориями. Так, например, среди мормонов популярна теория телегонии. Ученые-мормоны исследуют археологические данные по Ближнему Востоку или доколумбовой Америки, с тем, чтобы подтвердить, описанные в Книге Мормона, события.

В целом можно утверждать, что мормоны выстраивают свои отношения с миром на основе взаимно уважительного диалога. Отношение к власти, науке или другим религиозным традициям складывается из Символа веры и заповедей Джозефа Смита. Такое отношение предполагает миссионерскую активную позицию, но не навязывание, а увещевание, сотрудничество со всеми, кто не чурается общения с ЦИХСПД, будь то отдельные люди или организации, и отстаивание собственных интересов законными способами.

II. ЦИХСПД в Санкт-Петербурге.

2.1. Русское религиозное разномыслие как социальный фундамент для возможности появления мормонизма в России.

Начиная разговор о мормонах в России, следует коснуться более общей темы, в свете которой мормонизм приобретает вполне естественную предпосылку для появления на русской земле.

Русская история, начиная с X в., кажется, неразрывно связана с православием, чье культурное значение отмечено сегодня государством⁴⁹, да и отрицать это было бы более, чем смело. История нашей родины все же знает и другие проявления религиозности. Это, конечно, религиозные традиции ислама, буддизма и иудаизма, которые вошли в российское общественное пространство одновременно с колонизацией новых земель.

XVII в. принес в жизнь русского народа глубокое религиозное потрясение, которое тоже стоит отметить. В результате реформ патриарха Никона, навязываемые церковной иерархией сверху, приводят к расколу в лоне Русской Православной церкви. Здесь, конечно же, всем известна история протопопа Аввакума или акты самосожжения людей, не желавших мириться с такими изменениями.

Но помимо указанных были еще и другие проявления так сказать «нетрадиционной религиозности», значение которых не берутся оценить до конца даже маститые исследователи⁵⁰. Речь, конечно, о так называемом русском сектантстве.

В данном смысле важен сам факт наличия таких движений и течений в России. Такой сложный, хоть и не массовый феномен имеет свои причины и отражает собой определенные тенденции в русском обществе.

Первые альтернативные православию религиозные течения появились на Руси в средние века. К проявлениям свободомыслия можно отнести

⁴⁹ Федеральный закон от 26 сентября 1997 года № 125-ФЗ «О свободе совести и о религиозных объединениях».

⁵⁰ Клибанов А. И. Религиозное сектантство в прошлом и будущем. М.: Наука, 1973. С. 11.

авторов «Слово о лживых учителях» еще в XIII в. Интересными в данном контексте являются такие явления как ересь стригольническая, появившаяся в Новгороде и Пскове не позже середины XIV в. Или ересь жидовствующая, отмеченная в Новгороде, Пскове, Твери и Москве в середине XV в. В XVI в. наблюдалась деятельность Матвея Башкина и Феодосия Косого.⁵¹

Новая волна русского сектантства обнаруживается в XVII в., нарастает в XVIII в. и XIX в. Прежде всего здесь подразумеваются движения христововерия, скопчества, духоборчества и молоканства. Наряду с автохтонными движениями появляются и пришлые, «западные» миноритарные религиозные группы. В XIX в. на юге Украины появляется штундизм, а затем в конце XIX – начале XX вв. в России распространяется адвентизм, баптизм и евангелизм.

Как отметит Л. И. Митрохин, баптизм приходит в Россию по трем направлениям – юг Украины и Поволжье, Кавказ и Санкт-Петербург⁵². Причиной этому были географическое расположение данных территорий, которые непосредственно лежали на границе Империи. Социальные условия значительно отличались от остальной России. Здесь было больше вольностей, этнический и национальный состав пестрее, активная предпринимательская деятельность, наличие возможности частной фермерской инициативы и международная торговля. Для себя мы отметим, что протестантские течения, проникавшие на территорию России, нередко заходили через Прибалтику или Финляндию в Петербург – город основанный Петром Великим, как многоконфессиональный город. Стоит подчеркнуть также, о чем нам говорят такие классики как А. И. Клибанов и Л. Н. Митрохин, что нередко приверженцами таких религиозных новообразований становились бывшие русские «сектанты».

Таким образом, в конце XIX в., как мы видим, складываются благоприятные условия для появления в России и успешного расширения не

⁵¹ Там же. С. 42-44.

⁵² Митрохин Л. Н. Баптизм. М.: Издательство политической литературы, 1974. С. 52.

только автохтонных религиозных групп, но и западных протестантских течений, в том числе и на социальной базе русских движений. Некоторые территории Российской Империи, в виду определенных географических, социальных и экономических особенностей были своеобразными коридорами для возникновения штундизма или проникновения баптизма, евангелизма и адвентизма. Таковы были условия в народных, низовых массах.

Выделим и подчеркнем причины, побудившие к таким изменениям в религиозной жизни. Первое и самое явное, это недовольство официальным православием. Не всегда и не везде священнослужители Русской церкви проявляли христианские качества, и в бытовой жизни могли скорее отторгнуть, чем привлечь к себе. Тут уместно вспомнить сатирическое произведение XVII в. «Служение кабаку»⁵³, где высмеивается и жизнь служителей официального культа, и богослужебный процесс. Поэтому и характерен для русского «сектанта» нарратив поиска справедливости или же наоборот (что в данном случае другая сторона одного и того же феномена), бегства от несправедливости.

Второй причиной можно назвать желание человека активно проявлять себя как личность, обратиться к миру. И в творческом смысле и в естественно-экономическом. Одной из особенностей русских старообрядцев или «сектантов» было их крепкое хозяйство и сильное торговое дело. Если они закрывались от мира, то образовывали коммуны – отражение Царства Божия, где складывался довольно успешный быт и хозяйствование. И это еще одна причина, желание здесь и сейчас найти (а скорее создать) рай, жизнь в котором принесет долгожданное облегчение от страданий.

Следующей причиной можно считать индивидуальный духовный поиск. Такое искреннее начало отмечает Н. А. Бердяев в одной из своих статей⁵⁴. Русский мужик, задаваясь глубинными вопросами, не всегда

⁵³ Русское сатирическое произведение XVII в., пародирующее церковное богослужение.

⁵⁴ Бердяев Н. А. Духовное христианство и сектантство в России // Типы религиозной мысли в России. Собрание сочинений. Т. 3. Paris, YMKA-PRESS, 1989.

находил ответа в деревенской церкви. Он предпринимал, в связи с этим личностный поиск, отдаваясь той или иной идее. Отсутствие религиозной альтернативы не всегда останавливало людей от ухода из Русской Православной церкви в надежде найти себя в чем-то другом.

Среди интеллигенции также происходят дискуссии на религиозную тематику. К периоду конца XIX в. – начала XX в. относится деятельность Л. Н. Толстого, В. С. Соловьева, А. М. Добролюбова, возникают Московское и Петербургское религиозно-философские общества. Можно сказать в это время кипела работа по поиску нового пути России и попытка оценить былую историю. Осмыслялась и переосмыслялась православная традиция. А также обращали своё внимание на альтернативные религиозные течения. Оценивалось их значение, их вера и мировоззрение. В этой интеллектуальной обработке, происходившей в обществе энергичной увлеченности религиозным, включались многие образованные люди своего времени. Этот интерес коснулся и таких малоизвестных или совсем неизвестных в России «многоженцев» из Юты.

2.2. Мормоны в дореволюционных изданиях России.

И. Я. Кантеров, известный российский религиовед, специалист по новым религиозным движениям, в одной из своих работ рассмотрел интерес российской интеллигенции середины XIX – начала XX вв. к мормонизму несколько подробнее. В своих изысканиях И. Я. Кантеров обращается к широкому массиву текстов. Он отмечает, что хоть информация была и скудной, в виду географической отдаленности Америки и предвзятой интерпретации (в основном протестантскими фундаменталистами), но уже в 1857 г. в либерально-демократическом журнале «Отечественные записки» появляется статья «История, быт и нравы мормонов»⁵⁵.

Чуть позже к этому проявляют интерес православные богословы. Их статьи или даже сборники о сектах в целом освещают мнение не только

⁵⁵ Кантеров И. Я. Что писали о Церкви Иисуса Христа Святых последних дней в России до 1917 года // URL: http://mormony.narod.ru/about_mormons_before_1917.html, 25.03.2016.

конкретно, но и вообще к сектам, в том числе, раскольникам или даже иезуитам. Критикуют учение всевозможных нетрадиционных течений, применяя термин секта, по умолчанию считая его понимаемым, т.е. не обговаривая специально его значение. Слово секта воспринимается как отклонение, девиация от истинного пути. Это отклонение воспринимается, соответственно, как вредоносное явление. В отличие от тех же протестантов, которые вынуждены оговорить этот вопрос и отделить понятие «секта» от понятия «культ» (те же баптисты или евангелисты, например, воспринимаются католиками как секты), чтобы обелить себя и свои учения.

В этом общем ключе воспринимается православными учеными и Церковь Иисуса Христа. Как секта, чьи вероучительные заблуждения и доктринальные ошибки очевидны, чье учение является выдумкой, а деятельность вредоносна. И. Я. Кантеров отмечает, что и некоторые светские авторы определяли ЦИХСПД в подобной манере. Те же положительные качества, которые прельщают к подобным течениям, например, которые выделяет Т. И. Буткевич: «...на явление отрадное и прогрессивное, как на свободный порыв к свету, как на стремление к разумной христианской добродетели и устройство под его началом частной, семейной и общественной жизни»⁵⁶, или которые переданы в изложении И. Я. Кантерова: «...люди передовые, мыслящие, бескорыстно ищущие правду жизни и желающие уяснить для себя истинный смысл своего бытия, цель своего существования»⁵⁷, воспринимаются как неубедительные, преувеличенные и/или иллюзорные.

Светские исследователи или комментаторы придерживались иной позиции и пытались преподнести информацию иначе. Они опирались, прежде всего, на историю жизни Джозефа Смита младшего, объясняя его мотивацию часто гордыней или высокомерием. Бывали и те, кто отказывался

⁵⁶ Буткевич Т. И. Обзор русских сект и их толков, с изложением их происхождения, распространения и вероучения и с опровержением последних. Петроград, 1915. С. 4-5.

⁵⁷ Кантеров И. Я. Что писали о Церкви Иисуса Христа Святых последних дней в России до 1917 года // URL: http://mormony.narod.ru/about_mormons_before_1917.html, 25.03.2016.

от оценок подобного рода, и предпочитали не говорить наверняка. Основной проблемой было, конечно же, отсутствие сколько-нибудь подробных сведений о далеких мормонах и еще меньшее количество непосредственных источников. Основной интерес составляла практика полигамии. Многоженство было главным пунктом, как интереса, так и критики, даже после её отмены. В целом же автором было трудно установить истоки и причины происхождения этого движения, его становление и вероучение.

Многие интерпретаторы опирались на уже проделанную критику американских исследователей. Русский философ В. С. Соловьев оценивает вероучение мормонов опираясь на версию, согласно которой Джозеф Смит мл. взял за основу Книги Мормона неизданный рассказ бывшего протестантского проповедника Соломона Сполдинга «Найденная рукопись».⁵⁸ Книга Сполдинга повествовала о двух еврейских народах, которые переселились и жили в доколумбовой Америке.

Тем не менее, все авторы признают сложность мормонского учения. Часто мормонизм интерпретируется как политеизм. В. С. Соловьев пишет, что Бог мормонов есть специальный Бог, Бог планеты. Вероучительную систему святых последних дней он называет отчасти эклектичной, но в целом оригинальной. Он отмечает, что мормоны принимают и еврейско-христианские священные книги, а не только свои. А их Символ Веры отличается от уже известных только специфическим пониманием учения о Троице. Отмечает В. С. Соловьев и практику крещения за умерших.

Т. И. Буткевич полагает это религиозное учение языческим, так как есть бог-андрогин, который создал планетарных (астральных) богов, в том числе и нашего, с тем, чтобы они следили за установленным порядком.

В «Отечественных записках» сравнивают учение ЦИХСПД с исламом – «чувственность», выраженная в полигамии, в стремлении к теократии, в общей схожести истории откровений, полученных Мухаммедом и

⁵⁸ Соловьев В. С. Мормонство, Мормоны // Энциклопедический словарь (Брокгауза и Эфрона), Т. XIXа. Типо-Литография И. А. Ефрона. Санкт-Петербург, 1896. С. 863-867.

Джозефом Смитом. Но при этом оговариваются различия. Пропаганда учения последователями Смита младшего происходит мирным путем, женщина в мормонизме имеет гораздо больше прав и свобод и, конечно же, мормоны являются частью культурного пространстве христиан.⁵⁹

Одной из самых значимых русских работ о мормонах до революции, наверное, можно считать наблюдения В. Верещагина, изложенные им в статье «Мормоны и мормонизм», которая была напечатана в «Вестнике Европы» за 1884 г. Автор приводит множество данных, которые не дают другие авторы. Выражаясь в нейтральной манере, В. Верещагин, считает мормонов людьми христианского мира. Он перечисляет основные священные тексты святых последних дней – «Книга Мормона» и «Учения и Заветы», и дополняет, что Библия является таким же авторитетом, как и собственные книги. Книга Мормона, поясняет автор, не противоречит или заменяет Старый и Новый Заветы, а лишь их дополняет, как считают мормоны.⁶⁰ Он приводит в своей статье множество цитат Джозефа Смита мл., а также полное название религиозной организации и ремарку, что «мормоны» это не самоназвание. В. Верещагин говорит, что вера святых последних схожа в общих чертах с христианством.

В. Верещагин рассказывает об истории откровения Джозефа Смита, о его жизни и смерти. Говорит о повествовании, изложенном в Книге Мормона и той критике, которой эта книга подвергается. Указывает он, правда, аргументы как критически настроенных авторов, так и защитников Книги Мормона. Касается вопросов обрядовой практики. В частности поясняет о крещении в мормонизме и о его значении. Важность его связано с мнением святых последних дней о том, что нить апостольской преемственности была утеряна после смерти апостолов – учеников Христа – следовательно, все крещения в других церквях недействительны, с их точки зрения. С этим связана и необходимость крещения за умерших

⁵⁹ Б/А История, быт и нравы мормонов // Отечественные записки. Т. СХV, 1857. С. 3.

⁶⁰ Верещагин В. Мормоны и мормонизм. С. 640.

родственников и друзей, а позже и вообще всех людей, так как прижизненное крещение в прошлом или в других религиях не освящено настоящим благословением.

Автор статьи «Мормоны и мормонизм» сообщает о еще одной важной составляющей деятельности святых последних дней, об их миссионерской деятельности. Он пишет, что множество приверженцев отправляются во многие уголки мира, с тем, чтобы проповедовать свою веру. Он поясняет, что люди не получают денежное вознаграждение за свое рвение, и даже наоборот сами содержат себя в течение двух-трех лет, пока длится их миссия. Кроме того, он приводит статистику по жителям Юты, из которых 80 процентов мормоны. И треть от всех приверженцев ЦИХСПД иностранцы, т.е. результат прозелитской деятельности миссионеров. К тому же добавляется вывод о высоком нравственном уровне мормонов, которые делаются исходя из статистики правонарушений на территории Юты. Лишь восьмая часть из всех преступлений совершались мормонами, при том, что они составляли подавляющее большинство жителей. Вдобавок В. Верещагин пишет о большом количестве школ и учебных заведений в Юте и той важности, которую видят мормоны в образовании.

Другой частью дореволюционных публикаций о мормонах были переводные труды. И. Я. Кантеров выделяет некоторые. Автор одной из работ побывал в Юте, тогда еще не являвшейся штатом, и непосредственно смог наблюдать мормонов. Это американский журналист Дж. Г. Бидль.⁶¹ Автор книги «Жизнь мормонов в Ута...» понимает, что политическое устройство его государства в некоторой степени способствует появлению подобного рода религиозных новообразований. Эта одна из особенностей Америки, это страна раскола. Так же Дж. Г. Бидль подчеркивает различное отношение к мормонам в США. С одной стороны те, кого восхищает трудовой энтузиазм и верность выбранной идее, с другой те, которые критикуют вероучение и подчеркивают социальную низость приверженцев

⁶¹ Бидль Дж. Г. Жизнь мормонов в Ута или Таинства и преступления мормонизма. СПб, 1872.

мормонизма. Указанный автор не придерживается ни одной из сторон, он считает, что и те и другие отчасти правы.

Свои наблюдения Дж. Г. Бидль перемежает критикой вероучения в духе протестантской апологетики, бытовавшей тогда в Америке. Но при этом его повествование передает важные факты социальной доктрины ЦИХСПД. Однако же выводы, которые делает Дж. Г. Бидль скорее публицистичны, чем научны. По его мнению, мормонскую общину можно разделить на четыре типа людей.

К первому классу он относит руководителей этой религиозной группы разного рода, миссионеров и учителей. Их объединяет жажда наживы и к их искренности следует относиться настороженно. Ко второму классу Бидль относит неудачников, разорившихся предпринимателей или фермеров, для которых обретение новой веры сыграло компенсаторную роль. Но такие люди, по мнению американского журналиста, часто не удовлетворяются и новым своим статусом, поэтому среди них много отступников и всяческого рода провокаторов. Третий класс представляет собой людей, чьи интересы изначально лежат в религиозной плоскости и желания их искренни. Но такие люди, видя недостатки в своих предыдущих церквях, из которых они перешли в мормонизм, на самом деле просто не умели разобраться в себе самих. Такие люди глупы, хоть и религиозны, им нужно постоянное подтверждение чудесами и, как правило, с трудом покидают общину по причине своего низкого интеллектуального уровня.

К четвертому классу верующих Церкви Иисуса Христа Дж. Г. Бидль относит простых верующих мормонов, которые отражают все достоинства и недостатки учения Джозефа Смита. Они честны и открыты, дружелюбны и вера их сильна. Эти люди трудолюбивы и умеренны в своих потребностях. Они – это больше половины из всего числа мормонов, которые вообще тогда были. И журналист с сожалением говорит, как ему жаль, что таких людей удается обманывать прохвостам из руководства церкви. Такие верующие

достойны быть в других, истинных церквях, и они самое лучшее, что есть в мормонском движении.⁶²

Классифицируя социальную иерархию и состав мормонской общины, Дж. Г. Бидль, возможно, повторяет давно известный сюжет, который лег в основу знаменитого трактата «О трех обманщиках»⁶³. Искренние и честные люди в качестве используемой массы для корыстных целей вождей веры.

Еще одной особенностью мормонов Дж. Г. Бидль выделяет антипатриотизм (в данном случае антиамериканизм). Одно из проявлений этого желание церковную власть поставить в Юте над светской. Это напрямую противоречит, по словам Дж. Г. Бидля, основным принципам веротерпимости, принятые в период формирования американской независимой государственности. Второй чертой антиамериканизма журналист усматривает в одном из моментов учения, который предусматривает пролитие человеческой крови. Здесь он наблюдает разрешение убивать за веру.⁶⁴ Третий пункт претензий – многоженство. Такое положение дел противоречит духу равноправия и всеобщего равенства, который претит основам американской конституции.

Как мы видим, отстаивая право мормонов на выбор своей веры, подмечая их благочестивость и усердность в труде, Дж. Г. Бидль все же критикует руководителей Церкви СПД, считая их шарлатанами, а также учение за, как он считает, явно антиамериканские положения.

Еще одной переводной работой для русского читателя стали мемуары француза Л. А. Бертрана.⁶⁵ Сам, обратившись в веру мормонов, француз проводит четыре года у берегов Соленого озера в Юте. Он восхищается той практичностью, с которой ко всему подходят мормоны. Ему важна интенция к изменению мира в лучшую сторону и непоколебимость в этом. Сравнивая французов и американцев, он подчеркивает, что французам присуще в целом

⁶² Там же. С. 214-221.

⁶³ См. подробнее: Трактат о трех самозванцах (о трёх обманщиках) // URL: <http://www.ateism.ru/article.htm?no=1589>, 21.04.2016.

⁶⁴ Бидль Дж. Г. Жизнь мормонов в Ута или Таинства и преступления мормонизма. С. 223.

⁶⁵ Бертран Л. А. Мемуары мормона // Отечественные записки. Т. CXLIV. СПб, 1862. С. 266-270.

стремление усовершенствования мира, но они остаются в рамках теоретического размышления и ментальных конструкций. А американцы, особенно мормоны, не задерживаясь, переходят к деятельности по преобразованию мира. Он сам мог это наблюдать. А силы они черпают из Библии и молитвы.

Высказывается он также и по поводу полигамии. На его взгляд этот обычай ждёт яркая перспектива (работа написана в пределе с 1861 по 1862 гг.), а саму Церковь Святых прекрасное будущее. А за все гонения, которым были подвергнуты святые последних дней, американское общество постигла кара в виде гражданской войны.

Здесь мы можем заметить тот энтузиазм, с которым Л. А. Бертран высказывается о своей новообретенной религии. Его запал высок, а ожидания велики. Автор мемуаров чувствовал и свою судьбу, и отправился во Францию, после жизни в Юте, в качестве миссионера.

Пожалуй, стоит упомянуть о еще одной переводной работе, о которой не упоминает И. Я. Кантеров, а именно о книге Ж. Гюрэ «Христиане многоженцы». Этот путешественник был переведен в России в 1904 г. В небольшой работе на девяносто страниц он описывает свое недолгое пребывание в Юте. Главной задачей он видит ознакомление с жизнью и бытом мормонов. Описывая город Солт-Лейк-Сити, Ж. Гюрэ подчеркивает положительное отличие в чистоте и градостроительном планировании, по сравнению с другими городами Америки, которые он уже посещал.

Французского публициста, однако, в первую очередь, интересует многоженство, которое к тому времени отменено, но следы его еще оставались. Он любопытствует по поводу некоторых доктрин церкви, слушает рассказы о жизни Джозефа Смита младшего и даже беседует с одним из апостолов ЦИХСПД. В целом в его книге излагается нейтральная позиция к мормонизму и мормонам. От автора не уходит их трудолюбие и усердие. Он удивлен, что люди способны превратить пустыню в такое

цветущее место, но все же жизнь первого пророка святых последних дней, история, описанная в Книге Мормона, ставится им под сомнение.

Таким образом, Ж. Гюрэ видит в мормонизме интересный феномен, не угрожающий людям, но и не выдающийся. Отличительная черта, в которой лежит основной его интерес, это почти пятидесятилетняя практика многоженства и необычайной деятельной закалке первых покорителей Юты.

Еще один современный религиовед С. Г. Антоненко также касается тематики дореволюционных публикаций о мормонах. Он исследует наследие авторов, которые уже были упомянуты и некоторых других. Особо стоит отметить, что С. Г. Антоненко изыскивает те немногие, скудные сведения об отношении к Церкви Иисуса Христа, которые бытовали среди видных авторов того времени в России.⁶⁶ Он делится с читателем мнениями таких деятелей русской культуры как В. С. Соловьев, Л. Н. Толстой, братья Ф. М. и М. М. Достоевские. Отслеживает интерес среди издателей и литераторов середины XIX в., среди которых, например, был А. И. Бенни⁶⁷, друг писателя Н. С. Лескова.

2.3. Церковь Иисуса Христа СПД в Санкт-Петербурге (XIX – начало XX вв.).

Как было сказано в параграфе 2.1, для появления на территории России неавтохтонных религий имелось несколько причин. Еще Джозеф Смит младший в 1843 г. призвал старейшину Орсона Хайда из Кворума Двенадцати Апостолов и Джорджа Дж. Адамса для осуществления миссионерской проповеди в России.⁶⁸ Но в связи со скорой кончиной пророка этим планам не было суждено осуществиться в то время. В 1859 г. апостол Орсон Пратт – один из мормонских теологов – сказал, что Церковь будет организована, среди народов Европы и России. По свидетельствам, Орстону Пратту принадлежит следующее пророчество: «Даже в России, где

⁶⁶ См. подробнее: Антоненко С. Г. Мормоны в России: Путь длиной в столетие. С. 128-183.

⁶⁷ Б. Несколько слов о мормонах // Русская речь и Московский вестник. №68, 1861. С. 241-243.

⁶⁸ Miller James A. «That Vast Empire»: The Growth of the Church in Russia // URL:

<https://www.lds.org/ensign/2014/02/that-vast-empire-the-growth-of-the-church-in-russia?lang=eng>, 04.04.2016.

религия установлена законом, будет проповедано Евангелие Иисуса Христа. Да, церковь Святых будет организована там...».⁶⁹

Церковь Иисуса Христа СПД проникала в Россию, прежде всего через Скандинавию, через входившую в состав Российской Империи Финляндию. В Швеции к тому времени уже существовала крепкая община и именно оттуда в 1885 г. в Санкт-Петербург приезжает шведский миссионер Август Джоэл Хоглунд, чтобы посетить супружескую чету, финнов по национальности, Йохана и Алму Линдлофов. Йохан Линдлоф состоял долгое время в переписке с президентом Скандинавской миссии и через 16 лет изъявил желание быть крещенным. 11 июня 1895 г. супруги Линдлофы были крещены в Неве и стали первыми российскими мормонами. Стоит подчеркнуть, что первым городом, где были крещены новообращенные, не случайно стал Санкт-Петербург. Новая столица, со дня своего основания, задумывалась как поликонфессиональный и многонациональный город.

В России, тем временем, происходят события, важные для всей религиозной жизни общества. 26 февраля 1903 г. выходит манифест императора «О предначертаниях к усовершенствованию государственного порядка», в котором предполагалось укрепить соблюдение властями дел, касающихся веры.⁷⁰ Позже этот манифест ляжет в основу Указа от 12 декабря 1904 г. Шестой пункт этого Указа содержал посыл охранять терпимость в делах веры.⁷¹ Наконец, 17 апреля 1905 г. выходит Указ «Об укреплении начал веротерпимости», который стал поворотным пунктом тех лет в вопросе о свободе вероисповедания.

События, связанные с увеличением религиозной терпимости и свобод в России, стали еще одной причиной для появления Церкви ИХСПД на русской земле. В 1903 г. в Санкт-Петербург приезжает глава Европейской миссии Фрэнсис М. Лайман, вместе со своими соратниками.

⁶⁹ Антоненко С. Г. Мормоны в России: Путь длиной в столетие. С. 185-186.

⁷⁰ Сафонов А. А. Указ 17 апреля 1905 г. «об укреплении начал веротерпимости» в контексте формирования института свободы совести в законодательстве российской империи // URL: <https://www.hse.ru/pubs/share/direct/document/68005160>, 25.04.2016.

⁷¹ Там же.

Целью его визита было освящение российской земли для проповеди учения Церкви Иисуса Христа.

6 августа 1903 г. Ф. М. Лаймон вместе со старейшинами Крисмоном и Хорне, а также с Джозефом Дж. Кенноном произнес молитву в Летнем саду Санкт-Петербурга об успешной проповеди восстановленного Евангелия. 9 августа того же года в Москве у стен Кремля молитва была повторена. Фрэнсис М. Лаймон позже писал: «Я произнес молитву за Россию, за царя, правительство и народ, чтобы они были готовы принять Евангелие...».⁷² В своем обращении к Господу он упомянул о многих народах населявших страну, в чьих жилах течет кровь Израиля, и о том, чтобы Он помог им вести проповедь на русском – родном языке людей.⁷³

Событие, связанное с молитвой в Летнем саду, осталось в мормонской историографии как «поворот ключа», как символ открытия территории для распространения мормонизма. Фрэнсис М. Лаймон пытается развернуть миссионерскую деятельность в Риге, в Латвии, входившую в состав Российской Империи. Для этого он отправляет туда с миссионерским посланием Мишу Маркова – венгра, проповедовавшего учение Джозефа Смита в свое время на Балканах.⁷⁴ Миссия М. Маркова не увенчалась успехом. Хотя он проповедовал учение остзейским немцам, среди которых нашлось несколько человек, изъявивших желание присоединиться к Церкви Святых последних дней, власти, однако же, высказались против подобной деятельности. В конце концов, взвесив все за и против, руководители Церкви в Солт-Лейк-Сити решили осторожнее относиться к отправке миссионеров в Россию, связывая это с относительно неблагоприятной правовой стороной вопроса.

Линдлофы, которые стали первыми мормонами Петербурга, пережили тяжелейшие годы распада империи и формирования нового государства, не

⁷² Антоненко С. Г. Мормоны в России: Путь длиной в столетие. С. 189.

⁷³ Cannon Joseph J. «President Lyman's Travels and Ministry: The Visit to Moscow, the City of Churches», *Millennial Star*, Aug. 27, 1903. P. 548.

⁷⁴ См. подробнее: Kehr William Hale. «Mischa Markow: Missionary to the Balkans», *Ensign*, 1980. P. 29.

изменив выбранной вере. Их судьбу также затронули послереволюционные невзгоды. Йохан Линдлоф, золотых дел мастер, вместе с семьёй был раскулачен и отправлен в трудовой лагерь. Из семи детей удалось выжить только двум. Покинуть, ставшую атеистической Россию, им удалось только в 1928 г.⁷⁵

Говоря о дореволюционной истории мормонизма в России, следует также отметить деятельность выходца из Одессы Андре Анастасьон. Будучи крещенным в 1918 г., этот приверженец мормонизма начал перевод Книги Мормона на русский язык. На основе его работы в 1981 г. вышел первый русский вариант Книги Мормона.⁷⁶

2.4. История мормонов в перестроечном и постсоветском Петербурге.

После утверждения атеистической идеологии, деятельность ЦИХСПД была прекращена на территории всего СССР. Некоторые приверженцы посещали Советский Союз в рамках дипломатических миссий или межгосударственных программ. Например, Эзра Тафт Бенсон прибыл в Москву в 1959 г. в должности министра сельского хозяйства и, в том числе, выступил с посланием в здании молитвенного дома баптистов.⁷⁷

С 1985 г. в Союзе начинается период преобразований в общественно-политической сфере. В том числе и в области религиозно-государственных отношений. С 1988 г. в стране происходит изменение в отношении религиозных организаций, оно становится лояльнее, признаются религиозные права граждан. Как итог такого процесса становится принятие в 1990 г. закона «О свободе совести и религиозных организациях».⁷⁸

Причины возникновения. Следует несколько слов сказать о причинах появления мормонизма в России в конце 80-х годов. Этот вопрос актуален не

⁷⁵ Антоненко С. Г. Мормоны в России: Путь длиной в столетие. С. 186.

⁷⁶ Miller James A. «That Vast Empire»: The Growth of the Church in Russia // URL: <https://www.lds.org/ensign/2014/02/that-vast-empire-the-growth-of-the-church-in-russia?lang=eng>, 04.04.2016.

⁷⁷ Антоненко С. Г. Мормоны в России: Путь длиной в столетие. С. 194.

⁷⁸ Закон Союза Советских Социалистических Республик от 1 октября 1990 г. №1689 – I «О свободе совести и религиозных организациях».

только для Церкви Иисуса Христа, но и для всех нетрадиционных явлений в России. И. Я. Кантеров называет первой причиной появления НРД (такой термин принимает он в качестве основного, для обозначения религиозных новобразований) – «...неудовлетворенность «мессиджами», исходящими от традиционных верований», т.е. новоявления дают гибкость в выборе смыслополагающих идей. Это одна из причин, которую мы упоминали, говоря о русском религиозном разномыслии XIX в. Т.е. неудовлетворенность традиционной религией прослеживается и на данном этапе истории. Новым здесь будут условия длительного периода атеистической идеологии. В этом смысле православная церковь будет являться «новым-старым» вариантом личностного поиска. И то, что он не стал единственным возможным, показывает нужду общества в самых разных религиозных доктринах. В этом смысле, мормонизм, как и любое другое религиозное учение, является естественным способом выразить специфический религиозный запрос определенного слоя общества.

Следующей причиной, тесно связанной с первой, необходимость заполнить смысловые лакуны после распада советской политической идеологии. Еще одна – альтернатива рациональному мышлению, как общая причина для роста приверженцев религиозных организаций, и не только на данном историческом отрезке. Таким образом, для мормонизма выделяем как минимум три причины: религиозная альтернатива, заполнение идейного вакуума, альтернатива чисто рациональному мышлению.

Падение социальных парадигм, произошедшие в России начала девяностых, та социальная и гуманитарная катастрофа, переживаемая обществом, является еще одним толчком быстрого и массового восприятия религиозного мироощущения. Люди, не имея защиты перед свалившимися напастями, пытаются найти покровительство у сил более высоко порядка, у тех сил, которые могут дать ясный и простой, но при этом всеобъемлющий ответ на экзистенциальные вопросы. И, имея в виду, что ЦИХСПД родом из

США, еще одной причиной можно назвать интерес к западному миру в целом в стране, до того закрытой железным занавесом.

Исторический аспект. Еще в середине восьмидесятых лидеры Церкви ИХСПД обращают внимание на изменения внутри советского общества. В 1987 г. Москву посещают Рассел М. Нельсон и Ганс Б. Рингер – высокопоставленные чины церкви. Они встречаются, среди прочих, с председателем Совета по делам религии. Но для официальной регистрации им не хватало числа приверженцев в СССР, так как официальная процедура требовала заявление от двадцати верующих. Именно Рассел М. Нельсон повторно освятит Россию на миссионерскую деятельность 26 апреля 1990 г.

В США мормоны одновременно налаживают контакты с послом СССР, и, когда случилась трагедия в Армении, оказывают через посольство Советов денежную помощь пострадавшим. Не только церковь, но и её виднейшие бизнесмены включаются в гуманитарную деятельность в Армянской ССР. Это становится хорошим заделом для появления Церкви СПД в СССР и затем в независимой Армении.

Первые мормоны на территории сегодняшней России появились параллельно в Москве и в Ленинграде. Некоторые сотрудники американской посольской миссии в Москве, исповедовавшие мормонизм, собирались вместе, чтобы проводить воскресное собрание. Некоторые жители столицы интересовались верой этих людей.⁷⁹ Среди них были и первые новообращенные в Москве. На Северо-Западе, мормонизм проникает, как и сто лет до этого, через Финляндскую Хельсинскую миссию. С 1989 г. уже проходят регулярные собрания в городах Выборг и Ленинград. Первыми ленинградцами-мормонами стали супруги Юрий и Людмила Теребенины, которые посещали своих друзей в Будапеште. Там они познакомились с учением Церкви Иисуса Христа и приняли крещение.⁸⁰

⁷⁹ Miller James A. «That Vast Empire»: The Growth of the Church in Russia // URL: <https://www.lds.org/ensign/2014/02/that-vast-empire-the-growth-of-the-church-in-russia?lang=eng>, 04.04.2016.

⁸⁰ Там же.

В начале 1990 г. в Ленинграде проповедуют миссионеры полного дня Кевин А. Декстер и Дэвид С. Риган.⁸¹ Первые собрания и встречи с миссионерами происходили на частных квартирах. Уже в июне происходит крещение жителей Ленинграда в самом городе. Ими становятся супруги Вячеслав и Галина Ефимовы, а также их дочь Тамара, которые получили свои первые знания о Церкви СПД от миссионеров Курта Вуда и Билла Маккейна.⁸² Для этого таинства был арендован бассейн около Александро-Невской лавры. В июле уже насчитывалось около двадцати пяти членов церкви и 1 июля 1990 г. учреждена Финляндская Хельсинская Восточная миссия, в которую вошли Ленинград, Выборг, Москва, Таллин и некоторые другие города.

Примерно в 1990 г. снимается первое помещение для постоянных собраний на улице Новгородской (предположительно дом 12). По словам Галины Ефимовой, в здании на Новгородской улице проводились все собрания и праздники. Специальной религиозной литературы в то время еще было не много. Но были экземпляры Книги Мормона на русском языке. Библии приносили, как правило, свои, в синодальном переводе (мормоны не имеют никакого своего специального полного перевода Библии). Церковный журнал «Лиахона» - проводник и главный спутник каждого верующего в мире церковных новостей или различных доктринальных тонкостей, журнал в котором публикуются выступления лидеров церкви – еще не переводился и не издавался на русском. Он появится в России только в середине 90-х. Но катехизация новых приверженцев проходит интенсивно, с тем, чтобы они уже могли в кратчайшие сроки занимать посты глав приходов и общин.

13 сентября 1990 г. ленинградский приход получает регистрацию на муниципальном уровне. 28 мая 1991 г. Российская Федерация признает ЦИХСПД на своей территории. Приуроченные к этому событию, в Москве и в Санкт-Петербурге происходят выступления Табернакального хора

⁸¹ Антоненко С. Г. Мормоны в России: Путь длиной в столетие. С. 207.

⁸² Miller James A. «That Vast Empire»: The Growth of the Church in Russia // URL:

<https://www.lds.org/ensign/2014/02/that-vast-empire-the-growth-of-the-church-in-russia?lang=eng>, 04.04.2016.

(главного хора ЦИХСПД), широко известного в США. В том же 1991 г. сформирован второй приход Санкт-Петербурга, который получил название Обуховский, а чуть позже и третий – Купчинский. В этот период община насчитывает около 100 человек, и около 20-ти в Выборге.

Одновременно с ростом общины, центры миссий переключаются в Россию. В феврале 1992 г. учреждается Российская Санкт-Петербургская миссия (одновременно с Российской Московской миссией). Первым главой Петербургской миссии был знаток русского языка, профессор Университета Бригама Янга Гэри Л. Браунинг. После него эту должность занимал президент Роджерс, также профессор русского языка в Университете Бригама Янга. Особый статус России подчеркивается переносом центра Восточноевропейской миссии в Москву в начале девяностых.

В 90-х община не могла долго найти пристанище и поочередно арендовала помещения в здании на улице Новгородской, зал в ДК им. Дзержинского, в школе на Невском (Староневском) проспекте. В 1995 г. Церковь Иисуса Христа в Петербурге арендует помещение на Невском проспекте. Необходимость собственного здания осознавалась уже тогда, но решить эту задачу петербургским мормонам удастся только к середине нулевых.

Девяностые годы стали благодатным временем для роста и формирования мормонской общины в Санкт-Петербурге. В этот период через церковь проходит огромный поток людей. Не все остаются, но тех, кто решает связать свою жизнь с Церковью Иисуса Христа также немало. Среди них был даже священник РПЦ по фамилии Волосатов, который принял крещение в рамках ЦИХСПД, но позже отошёл от своей новообретенной веры. Можно сказать, что первые десять-пятнадцать лет мормонизма в Петербурге являлись годами количественного перебора. Многие люди приходили, интересовались, крестились, а затем находили себя в чем-то другом.

Некоторые из верующих уже к середине девяностых становятся способными возглавить не только общины на территории России, но и руководить миссиями, задачи которых распространять учение. Так, например, супруги Вячеслав и Галина Ефимовы, одни из первых петербургских мормонов, открывают и три года возглавляют Екатеринбургскую миссию.

В 1998 г. в связи с выходом федерального закона «О свободе совести и о религиозных объединениях»⁸³ Церковь Иисуса Христа успешно проходит перерегистрацию. 14 мая 1998 г. церковь мормонов в России получает своё официальное современное название — «Централизованная религиозная организация «Религиозная Ассоциация Церкви Иисуса Христа Святых последних дней»».

В начале нулевых складывается крепкая община, которая оказалась способной выдвинуть своих лидеров. Многие молодые люди, дети первых мормонов Петербурга, одновременно с родителями начавшие катехизироваться, выказывали желание поехать на миссию полного дня. Например, Александр Мосенков говорит о своем решении так: «Я чувствовал, что это правильно, и Бог хочет, чтобы я сделал это».⁸⁴ Они выполняли прозелитские функции в США, в Европе, в Азии, и, конечно же, на территории СНГ. Исполнение миссионерского служения не обязательный, но добровольный и важный опыт в жизни мормонов. Это жизненный этап воспринимается как особое время общения с Богом. Многие мормоны, бывшие на миссии, делятся своими впечатлениями с воодушевлением. Они подчеркивают, что настоящая вера, не книжная, а живая, пришла к ним только в эти два (один с половиной для девушек) года.

Еще одной важной составляющей жизни мормонов является возможность посещать храм. Храм в мормонизме имеет особое значение, имеющий почти аналогичное значение как храм в Израиле. Если обращаться

⁸³ Федеральный закон от 26.09.1997 №125-ФЗ «О свободе совести и о религиозных объединениях».

⁸⁴ Егоров В. Петербуржец Александр Мосенков — о том, как он стал мормоном // URL: <http://www.online812.ru/2012/10/31/010/>, 02.04.2016.

к тематике культовых сооружений, то в Церкви Иисуса Христа имеется два типа: приходское здание и храм. Приходское здание является местом воскресного собрания, праздников, центром общиной жизни. Храм же имеет гораздо более высокую сакральную величину. В храме совершаются обряды запечатывания брака на вечность, ритуал крещения за умерших предков и еще пару таинств, о которых предпочтительно не распространяться. Как заявил один из приверженцев Церкви СПД, эти обряды напоминают масонские, обряды которые описал Лев Толстой в романе «Война и мир».

Храм, таким образом, необходимая составляющая в религиозной жизни общины. Более пятнадцати лет, ближайшие храмы для петербуржцев находились в Стокгольме (Швеция) и во Фрайберге (ФРГ). Посвящение храма в Хельсинки в 2006 г. значительно упростило (особенно в финансовом плане) посещение культового сооружения. А открытие храма в Киеве стало еще одним праздником для всех верующих мормонов на территории СНГ.⁸⁵ Открытие храма киевского дома Господа значительно упрощает визовые препоны в посещении храма, однако, община Петербурга отнесена к хельсинскому храму (вместе с Самарской и Екатеринбургской миссиями) и чаще всего поездки распределяются именно туда.

Постепенно к 2006 г. мормоны в Петербурге выкупают здание на Малоохтинском проспекте, которое становится собственным приходским помещением. Это здание становится вторым собственным строением в Санкт-Петербурге и Ленинградской области (первым было построенное еще в девяностых здание общины в Выборге). Там же находится офис миссии и почти все административные службы Санкт-петербургского кола. Однако это не позволяет обеспечить все приходы общины помещениями для воскресного богослужения и для большинства приходов Петербурга до сих пор приходится арендовать здания. К 2008 г. община насчитывала в целом около

⁸⁵ *Miller James A.* «That Vast Empire»: The Growth of the Church in Russia // URL: <https://www.lds.org/ensign/2014/02/that-vast-empire-the-growth-of-the-church-in-russia?lang=eng>, 04.04.2016.

1500-2000 человек (примерно 200 из которых были включенными верующими).

Главами общины в Петербурге почти сразу становились местные жители, но долгое время руководителями миссии назначались только англоязычные (в основном из США) верующие. В 2008 г. первым русскоязычным руководителем Санкт-Петербургской миссии стал Геннадий Подвод (выходец из Украины), занимавший эту должность до 2011 г. И по сегодняшний день он остается единственным выходцем из бывшего СССР руководителем Петербургской миссии за все время её существования с 1992 г.

Одной из важных дат для жизни общины стал 2012 г. В этом году учреждается Санкт-Петербургский кол (термин “кол” заимствован из пророчеств Исайи, который уподоблял Сион последних дней шатру или святилищу, закрепляемым при помощи кольев⁸⁶). Создание кола означает для верующих закрепление Церкви Иисуса Христа в Санкт-Петербурге и включает общину как часть символического «шатра» церкви. С этим событием связан один из ключевых моментов в руководстве церковью. Как сформулировал это первый президент Санкт-Петербургского кола Андрей Васильевич Климаш (2012-2016 гг.): «Кол – это передача «всех ключей Израиля»». Под «ключами» имеются в виду все полномочия над руководством общины, в том числе над миссионерской работой (той её части, которая не входит в обязанности миссионеров полного дня, т.е. проповедь в рамках личной жизни каждого члена церкви, как выражаются мормоны – «делиться Евангелием и свидетельствовать об истинности Церкви Иисуса Христа Святых последних дней»).

Т.е. с образованием кола полномочия общины Церкви СПД в Санкт-Петербурге увеличиваются, и русскоязычные приверженцы ЦИХСПД все более и более выходят на передний план, что свидетельствует о

⁸⁶ Исайя 33:20; 54:2.

качественном росте, как общины в целом, так и первых представителей общины.

Заметим при этом, что отсутствие профессионального клира в церкви не предполагает денежного вознаграждения за исполнение обязанностей епископа, президента прихода и т.п. Назначение на должность предлагается сверху, но окончательное решение лежит на самом кандидате. В связи с этим многие лидеры-мормоны совмещают церковную и профессиональную деятельность. Каждый член Церкви СПД принимающий на себя какую-либо должность – «призвание» в терминологии мормонизма. А. В. Климаш, к примеру, совмещал должность президента кола и врача нейрохирурга (к слову, А. В. Климаш имеет степень доктора медицинских наук). Принять церковную должность или нет, по его словам, это личный выбор каждого. «Свобода выбора – это принцип, положенный в основании мира» – подытожил А. В. Климаш.

Призвание – как называют это верующие – является возможностью внести свой вклад в общее дело и чаще всего воспринимается как святая обязанность, как прямая служба Господу на месте, пусть незначительном, но своем. Поэтому в Церкви СПД нет профессиональных священнослужителей и грань между клиром и миром весьма условна. Любой кандидат, в силу тех или иных причин может отказаться от своего назначения или покинуть должность раньше срока. Но, когда идет речь о выборе между светской карьерой и церковным служением, зачастую предпочтение отдается второму. Занимание должности не сопровождается денежной оплатой и, поэтому, совмещается с основной профессиональной деятельностью.

Исключением в данном аспекте может служить миссионерская деятельность. Все миссионеры или миссионерские пары, вынужденные покинуть родной дом ради распространения Евангелия или миссионерского служения, обеспечивают себя из собственных накоплений или из специальных церковных фондов. Полученную помощь рекомендуется вернуть со временем, но это не является обязательным. Для миссионеров из

России такие фонды позволяют реализовать желание в работе распространения учения Джозефа Смита, так как уровень жизни в нашей стране не всем позволяет накопить нужные средства.

В 2013 г. в Санкт-Петербурге на улице Хошимина дом 9 планировалось строительство нового прихода Церкви Иисуса Христа. В то же время возникла общественная группа – жителей близ лежащих домов, которые протестовали против возведения этого культового здания. В ходе общественных слушаний, на котором присутствовали представители Церкви СПД, глава муниципалитета, жители соседних домов, а также православные активисты (коих оказалось не меньше половины присутствующих), было принято решение об отмене строительства.

По состоянию на конец 2015 г. в Санкт-Петербургском коле числится 2399 человек, 12 из которых было крещено в 2015-2016 гг. Приверженцы Церкви СПД составляют 9 приходов.⁸⁷ Общее количество приверженцев имеет, однако, относительное значение, так как не все из тех, кто крестился когда-либо, продолжает принимать активное участие в жизни общины. На конференции-реорганизации кола 24 апреля 2016 г. присутствовало 270 человек.⁸⁸ Можно утверждать, что это главный актив мормонов Петербурга. Если брать весь кол в целом (т.е. такие города как Выборг, Гатчина, другие населенные пункты Ленинградской области), то, по заявлениям советника Петербургской миссии Кирилла Ананича, общее число приверженцев приближается к пятистам.

Заметим, что с середины нулевых не отмечается такого колоссального роста, как в девяностые. Миссионерская деятельность уже не даёт таких же показателей, как прежде. Вероятно, это связано со стабилизацией социальной жизни в стране. По всей видимости, мормонизм перестаёт выполнять компенсаторную функцию в относительно спокойные годы. Точно такую же тенденцию можно наблюдать в общине г. Лейпциг (ФРГ). Там, после смены

⁸⁷ Данные предоставлены секретарем Санкт-Петербургского кола Дмитрием Соколовым в 2016 г.

⁸⁸ Данные мои – Д. Ш.

одного строя другим, после значительных общественных изменений можно было наблюдать почти двукратный рост (с 250 до 440 человек) приверженцев Церкви Иисуса Христа и затем скорую стабилизацию.⁸⁹ По всей видимости, этот феномен является общим для всего постсоциалистического пространства, но эта тема требует дополнительного исследования.

К тому же ухудшение политических отношений с 2014 г. с США также сказывается на репутации ЦИХСПД в России, так как в сознании большинства людей эти два понятия тесно связаны. Однако, рост, хоть и не большой, сохраняется. Это объясняется внутренними ресурсами церкви. Мормоны, как правило, имеют многодетные семьи или стремятся к этому. Стимулом к росту также служит внутрироссийская миграция, которая сохраняется и в случае с мормонами. Большие города, такие как Санкт-Петербург, притягивают к себе людей в поисках лучших экономических условий, более высоких культурных и образовательных уровней жизни.

Констатируем тот факт, что за 25 лет своего существования в Петербурге сформировалась плавнорастущая община (чей основной рост случился в девяностые – начале нулевых), однако говорить о каком-либо значительном влиянии на жизнь города не приходится.

ЦИХСПД и общество. Обратим внимание также на отношение к мормонизму со стороны администрации города и общества. В своей монографии С. Г. Антоненко пишет об отражении мормонизма в российской прессе первого десятилетия независимой России.⁹⁰ В целом это отношение было положительным и любопытствующим. Новый феномен казался отчасти привлекательным, отчасти подтверждающим время начавшихся религиозных свобод. Как вспоминает Галина Петровна Ефимова, на торжественном собрании общины в Летнем саду Петербурга в начале девяностых присутствовала не только исключительно положительно настроенная пресса (СМИ местного уровня), но и представители Русской Православной церкви.

⁸⁹ Данные получены в разговоре с господином Зигфридом Шмидтом (бывший епископом Церкви ИХСПД в г. Лейпциг)

⁹⁰ См. подробнее: *Антоненко С. Г.* Мормоны в России: Путь длиной в столетие. С. 210-221.

Священнослужители РПЦ с интересом не только узнавали о ЦИХСПД, но и объясняли интересующимся конфессиональную сущность мормонизма, а оценки их были одобрительными. К примеру, «был один батюшка», как говорит Галина Ефимова, который вспоминал слова Льва Толстого о церкви мормонов, что служило некоторым культурным гарантом в пользу дружелюбия святых последних дней.

Галина Ефимова также вспоминает, что в первые годы церкви в Петербурге, администрация города содействовала деятельности ЦИХСПД, практически не создавая искусственных бюрократических преград. Однако же, были и люди (в основном представители христианских конфессий), которые приходили в общины и пытались увещевать приверженцев, переубеждать их как-то от членства в организации святых последних дней. Таким образом, открытость и гласность позволяла не только проводить активную миссионерскую работу, но оборачивалась возможностью межрелигиозного диалога, в том числе и в рамках религиозной конкуренции.

Сложилось так, что журналистика, СМИ в целом, к середине нулевых сформировала определенную позицию в отношении таких нетрадиционных религий, как мормонизм. В общем, обращение к журналистике даст нам возможность увидеть некоторый срез в отношении общества к Церкви Иисуса Христа на примере СМИ. Тема репрезентации мормонов в СМИ и их действительного облика уже не раз отмечалась исследователями. Например, Т. И. Чемикосова отразила это в своей публикации.⁹¹ Об этом же пишет С. Г. Антоненко.⁹² Так и в случае с петербургской общиной наблюдается подобное явление.

Так, например, по одним только заголовкам читается негация самой возможности возведения здания на территории Выборгского района Санкт-Петербурга. Например, «Мормоны добрались до Санкт-Петербурга»⁹³

⁹¹ Чемикосова Т. А. Мормоны в России: реальное и виртуальное существование // Вестник Евразия. №2, 2003. С. 170-207.

⁹² Антоненко С. Г. Мормоны в России: Путь длиной в столетие. С. 255-279.

⁹³ Мормоны добрались до Санкт-Петербурга // URL: <http://konkretno.ru/veteran/59115-mormony-dobralis-do-sankt-peterburga.html>, 27.02.2016.

(странное название, учитывая, что мормоны зарегистрированы на уровне муниципалитета с 1990 г.) – статья, в которой путаются организации Церковь Иисуса Христа Святых последних дней и Фундаменталистская церковь Иисуса Христа Святых последних дней. Или статья «Мормоны хотят строиться в Санкт-Петербурге»,⁹⁴ опубликованная в газете «Труд». В ней изложена позиция депутата Виталия Милонова по данному поводу, как и в другой статье «Мормоны хотят построить в Петербурге здание для отправления культа. Милонов против».⁹⁵ Хотя оба сообщения в целом носят нейтральный характер, однако представлена позиция только одной стороны конфликта. Немногие новостные порталы, среди прочих, действительно стараются показать мнения всех сторон и акцентируются на правовой стороне вопроса. К таким можно отнести статьи под заголовками «Мормонам предложили убираться или принять православие»⁹⁶ или «Церковь мормонов не выстояла перед жителями Шувалово».⁹⁷

Интересным в данном контексте является обзор подобного конфликта в Волгограде в 2000-м г. Корреспондент газеты «Вечерний Волгоград»⁹⁸ сообщает о спорах вокруг нового здания ЦИХСПД в г. Волгоград и об общественном возмущении по этому поводу. Автор статьи критикует власти за непоследовательную позицию (они то давали лицензию на строительство, то отнимали её), критикует общественность, не столько за нетерпимость, сколько за нарушение закона, но главное для нас, автор высказывает интересную мысль. Он критикует Церковь СПД за то, что на уровне проекта не было учтено мнение жителей района о предстоящем соседстве. Идея спорная, никто не обязывает делать подобный шаг, но наводит на мысль о

⁹⁴ Мормоны хотят строиться в Санкт-Петербурге // URL: http://www.trud.ru/article/29-07-2013/1297532_mormony_xotjat_stroitsja_v_sankt-peterburge.html, 27.02.2016.

⁹⁵ Мормоны хотят построить в Петербурге здание для отправления культа. Милонов против // URL: <http://www.newsru.com/religy/29jul2013/mormoni.html>, 27.02.2016.

⁹⁶ Зубарев Е. Мормонам предложили убираться или принять православие // URL: <http://www.rosbalt.ru/piter/2013/07/30/1158197.html>, 27.02.2016.

⁹⁷ Церковь мормонов не выстояла перед жителями Шувалово // URL: <http://www.fontanka.ru/2013/07/29/176>, 27.02.2016.

⁹⁸ Сидельникова И. Страсти по мормонам // Вечерний Волгоград, №48(5338), 2000. С. 8.

том, что презентация себя так же является важной частью работы с общественным пространством, особенно когда дело касается будущего соседства. Как заявила Елена Нечипорова – директор отдела по связям с общественностью ЦИХСПД в России – такой шаг не делается, так как Церковь СПД руководствуется, прежде всего, законодательством Российской Федерации и совершает все свои действия именно в этих рамках.

Вообще мормоны и мормонизм часто становятся героями (точнее антигероями) всевозможных конспирологических теорий. Тут упомянем несколько статей: «Мормоны среди нас: церковь Божья или пятая колонна?»⁹⁹, «Украиной и её минобороны будут рулить мормоны»¹⁰⁰ и т.д. Шпионский ажиотаж вокруг мормонов перекинулся и на петербургскую общину. В феврале и марте 2015 г. на пятом канале в рамках телепередачи «Главное с Никой Стрижак» вышли репортажи с названиями «Под маской благочестия»¹⁰¹ (эфир от 1.02.2015 г.) и «С позывным «Святой»»¹⁰² (эфир от 22.03.2015 г.), в которых Церковь Иисуса Христа Святых последних дней представлена в заведомо неблагоприятном свете. Ей приписывалась шпионская деятельность на территории РФ под прикрытием религиозной организации. Церковь мормонов в России отреагировала двумя открытыми письмами: «Открытое письмо ЦРО «Религиозная Ассоциация Церкви Иисуса Христа Святых последних дней России»¹⁰³ и «Открытое письмо пятому каналу».¹⁰⁴ Но никаких судебных заявлений не последовало. А. В. Климаш и Елена Нечипорова независимо друг от друга прокомментировали этот момент схожим образом. Их позиция состоит в том, чтобы не идти в суды, а терпеливо следовать «путем Евангелия» и «просвещения». «Люди имеют

⁹⁹ Мормоны среди нас: церковь Божья или пятая колонна? // URL: <http://maxpark.com/community/4797/content/2247975>, 27.02.2016.

¹⁰⁰ Украиной и её минобороны будут рулить мормоны // URL: <http://www.volgograd.kp.ru/daily/26305/3184359>, 27.02.2016.

¹⁰¹ Под маской благочестия // URL: <https://www.youtube.com/watch?v=qdEc5EoZLWY>, 01.05.2016.

¹⁰² С позывным «Святой» // URL: <http://www.5-tv.ru/glavnoe/broadcasts/508604/42/>, 01.05.2016.

¹⁰³ Открытое письмо ЦРО «Религиозная Ассоциация Церкви Иисуса Христа Святых последних дней России» // URL: http://www.latter-daysaints.ru/news/press-reliz/otkrytoe-pismo-cro-religioznaja-associacija-cerkvi-ii.php?clear_cache=Y, 01.05.2016.

¹⁰⁴ Открытое письмо пятому каналу // URL: <http://www.mormonnews.ru/статья/открытое-письмо-пятому-каналу>, 01.05.2016.

право выражать своё мнения, также как и мы. Возможно, понимание начнётся позже. Я считаю, что это христианская позиция» - добавляет Елена Нечипорова.

Стоит упомянуть, что в массиве новостной информации, существует ряд просветительских популярных изданий, в которых мормонизм представлен, как интересный феномен (в основном, как явление неизвестной истории Америки). Например, Наталья Рапопорт – кандидат химических наук, которой довелось работать в университетах Юты – делится своими впечатлениями на страницах «Иностранной литературы». Её наблюдения носят культурологический характер, но это безоценочные суждения.¹⁰⁵

В целом, помимо заведомо однозначной оценки в СМИ, Церковь СПД в Петербурге все чаще подвергается в последние годы «вторжениям» различного рода. А. В. Климаш назвал такие явления провокациями. Например, он сказал, что в 2016 г. в гатчинский приход (Санкт-петербургский кол) пришел мужчина, назвавший себя помощником депутата. Он появился без приглашения и предупреждения, но возмутительным для верующих было не это, а его поведение. Помощник депутата стал задавать вопросы во время причастного собрания, делая это крайне нетактично, во всеуслышание и мешая проводить приходское служение, по сути, сорвав воскресное собрание верующих. Один из вопросов, на который он требовал ответ, состоял в том, являются ли годы проведенные миссионерами ЦИХСПД в России в качестве службы в армии США. Таких происшествий, по заверениям А. В. Климаша, было около трёх-четырёх за последний год. Как заявила Елена Нечипорова, такие случаи не редкость и на всей территории РФ.

К тематике отношений с обществом можно отнести пикет, который прошёл в 2012 г. возле здания Центрального прихода Санкт-Петербургского кола. Пикетирующие – активисты организации «Молодая гвардия» вышли с плакатами «Секта, давай до свидания!», «Нет

¹⁰⁵ Рапопорт Н. Вот это место! // Иностранная литература, №2, 2013. С. 240-259.

иностранным агентам» и т.п.¹⁰⁶ Эта акция была приурочена к выступлению президента Российской Федерации В. В. Путина, в котором президент сообщил, что контроль над сектами должен быть усилен.¹⁰⁷ Почему были выбраны мормоны не совсем ясно, так как и президент заявлял: «Помимо основных четырех традиционных религий, и другие представители религиозных направлений и течений должны чувствовать себя свободно, у нас нет никаких запретов»¹⁰⁸. И органы власти не сообщали о каких-либо нарушениях со стороны ЦИХСПД в Санкт-Петербурге, и, соответственно, официальная регистрация была и остается в порядке. В любом случае это событие стало одним из ярких за последние годы в отношениях мормонов с общественностью. Как подчеркнул президент Санкт-Петербургского кола, главная проблема во взаимоотношениях с людьми, это устойчивая ассоциация церкви с Америкой в головах людей.

Вдобавок, стоит отметить, что за время пребывания на должности президента кола с А. В. Климашом не пытался связаться ни один журналист или представитель каких-либо СМИ для комментирования тех или иных событий, или просто для получения информации. То же самое заявила Лариса Иннокентьевна Веселова, которая является руководителем отдела по связям с общественностью Санкт-Петербургского кола. Она сказала, что к ней обращались за комментариями крайне редко, почти никогда. Всплески негатива в СМИ она называет некоторыми «сюжетами», которые обостряют отношения к церкви, но, как правило, всё вскоре сходит на нет.

Не смотря на такую маргинализацию в СМИ, у мормонов Петербурга складываются неплохие отношения, как с администрацией города, так и с другими религиозными организациями. Елена Нечипорова говорит, что «шумиха» в СМИ не влияет на взаимоотношения с чиновниками. Например, по заявлениям Л. И. Веселовой, администрация города регулярно приглашала

¹⁰⁶ Молодогвардейцы Санкт-Петербурга выступили против секты Мормонов // URL: <http://sankt-peterburg.mger2020.ru/content/2012/11/01/40320>, 28.02.2016.

¹⁰⁷ Контроль за тоталитарными сектами должен быть усилен – Путин // URL: <http://www.interfax-russia.ru/main.asp?id=355726>, 28.02.2016.

¹⁰⁸ Там же.

и приглашает представителей ЦИХСПД на ритуал возложения цветов и венков павшим героям-блокадникам (27 января) или в честь Дня Победы (9 мая). Представители администрации или муниципалитета города приглашаются мормонами на открытые мероприятия, например, на дни открытых дверей. В девяностых чиновники охотнее отзывались на такие приглашения, в последнее время приходят реже.

По словам Елены Нечипоровой, отношения с государственными структурами всегда складывались в рамках закона, и не было случая, чтобы эти отношения вышли за правовое поле. Все противоречия решаются на местах, либо в судебном порядке, но никогда органы государства не позволяли себе своеволия или проявления каких-либо незаконных действий.

Одним из проявлений добрососедства можно назвать событие, связанное с жителями Малоохтинского проспекта, дома напротив здания Центрального прихода. Как сказала Лариса Веселова, в декабре 2015 г. жители попросили предоставить им помещение для проведения новогоднего детского утренника. Зал прихода был им предоставлен безо всякой оплаты или залога, в рамках дружественных отношений. Иногда помещения приходов ЦИХСПД сдаются в аренду другим религиозным организациям.

В отношениях с другими конфессиями петербургские мормоны руководствуются одиннадцатым постулатом символа веры. Они признают за другими истинность их убеждений (вся полнота истины, правда, находится у восстановленной церкви – Церкви Иисуса Христа Святых последних дней). Таким образом, мормоны принимают участие в межрелигиозных и межконфессиональных мероприятиях, как официальных, так и неофициальных.

Например, представители церкви приняли участие в общем молитвенном завтраке в марте 2016 г. в Санкт-Петербурге, где собрались представители различных религиозных организаций. Помимо этого мормоны были приглашены на презентацию сборника «Религии России. Календарь-

справочник на 2016 год»¹⁰⁹, которая проводилась под эгидой Российского объединения исследователей религии. Иногда между представителями мормонизма и других конфессий устраиваются дружественные футбольные или волейбольные матчи.

Отношения с Русской Православной Церковью, вопреки признанию православными исследователями ЦИХСПД тоталитарной языческой сектой, на бытовом (ежедневном, межличностном) уровне складываются понимающие. Лариса Веселова говорит, что обычные священники – священнослужители петербургских православных храмов, зачастую относятся дружелюбно и спор, если таковой завязывается, ведется на теологическом уровне со всем уважением. Например, петербуржцы-мормоны неоднократно устраивали субботники по уборке площади на территории Александро-Невской лавры в течение долгих лет. По заверениям членов общины ни разу не возникло конфликта с представителями лавры из-за религиозной принадлежности сторонников ЦИХСПД.

Со времени своего появления в России, Церковь Иисуса Христа Святых последних дней проводит активную гуманитарную и миссионерскую политику. Помимо упомянутой помощи пострадавшей от землетрясения Армянской ССР, мормоны активно содействовали и в других, менее заметных акциях непосредственно на местах. Церковь Святых последних дней реализует в России (в Петербурге в том числе) три основные гуманитарные программы.

«Гуманитарная помощь» - программа поддержки инвалидов, детей-инвалидов, поддержка узников концентрационных лагерей. Это адресная программа, которую осуществляет гуманитарный отдел церкви. Задача сотрудников отдела находить нуждающихся и включать их в список помощи, который собирается со всей России в центре церкви в Москве.

¹⁰⁹ Оди́нцов М. И. Религии России. Календарь-справочник на 2016 год. Российское объединение исследователей религии, Санкт-Петербург. 2015.

«Руки помощи» - это проект благоустройства, программа социального служения обществу. В рамках этого проекта оказывается помощь детским домам, больницам в оборудовании помещений, устраиваются субботники для очистки парков и скверов города от мусора.

Family Search (англ.) – это программа семейно-исторической генеалогии, которая покрывает огромное число архивов по всему миру. Каждый человек может прийти в семейные центры ЦИХСПД в своём городе и найти с помощью имеющихся данных своих предков, восполнить пробелы в истории своей семьи. Данное содействие также оказывается бесплатно.

Помимо вышеуказанных в церкви действует программа «Укрепление брака и семьи» - специальные уроки для членов церкви по укреплению брачного союза и улучшению климата в семьях. Семья – это один из центров мормонской жизни, поэтому она очень важна для верующих, именно поэтому семье уделяется такое пристальное внимание. В рамках «укрепления брака» каждый понедельник проводится семейный вечер, который позволяет провести время в семейном кругу за общими занятиями. Как правило, это совместные игры, чаепитие, готовка в непринужденной обстановке.

Точно также для укрепления материального состояния верующих служит программа «Благосостояние». В ней на специальных уроках верующим рассказывается как лучше вести семейный бюджет, какие имеются способы сократить затраты и увеличить доходы, как правильно и лучше составлять список трат и что нужно делать в период нехватки материальных средств. Такие программы не являются обязательными для приверженцев ЦИХСПД, однако рекомендуются как часть личностного роста.¹¹⁰

Культурологический аспект. Особая истовость в вере, как отмечает С. Г. Антоненко, является отличительной чертой русского народа.¹¹¹ Этот

¹¹⁰ Подробнее о социальном служении и образовании в ЦИХСПД см.: *Нечипорова Е. В.* Светское и религиозное образование в Церкви Иисуса Христа Святых последних дней: история и современность // «Вопросы Воспитания». Российской Академии Образования, Московский психолого-социальный институт, №2 (7), 2011. С. 149-162.

¹¹¹ *Антоненко С. Г.* Мормоны в России: Путь длиной в столетие. С. 183.

элемент привносится и в «русский» мормонизм. Они стремятся докопаться до конца в поиске истины и берутся за это с энтузиазмом. Р. Н. Лункин называет эту черту «подвижничество», активный духовный поиск.¹¹² Принадлежность к нетрадиционной религии в данном случае позволяет реализовать потребность в «религиозном подвиге», но в то же время мормонизм сохраняет верующих в рамках христианства (хоть и специфического).

Вместе с тем особое значение для мормонов является община. Она символизирует семью и играет большую роль в жизни верующих. Семья один из центральных акцентов мормонской жизни, и община в данном случае воспринимается как большая семья.¹¹³ Дух корпоративизма отличительная черта верующих Церкви Иисуса Христа, что отражается в совместных походах, мероприятиях, посиделках, праздниках и т.п.

Наряду с важностью семьи, мормонизм привносит в русский менталитет иное, протестантское отношение к труду. Традиционно на Руси не принято гнаться за деньгами, они воспринимаются как зло, а накопительство как один из злейших пороков. Как тут не вспомнить фольклорного персонажа Кощея. Однако мормонизм культивирует не бездушный капитал, который противен русскому человеку, а «хозяйственную святость», как назвал это С. Г. Антоненко. Этика труда в мормонизме призывает стремиться к материальной независимости, а во-вторых, помогать нуждающимся. На практике это реализуется в рекомендации иметь неприкосновенный запас продуктов (трёх месячный или годовой), на случай бедствия или неожиданной материальной несостоятельности. Так теологическая концепция неожиданного конца света переведена на язык

¹¹² Лункин Р. Н. Мормоны в России: особенности жизни общины в мегаполисе // Религиозные миссии на общественной арене: российский и зарубежный опыт, ИЕ РАН. Москва, 2016. С. 136.

¹¹³ Подробнее о значении семьи в ЦИХСПД см.: Марченко А. В. Формирование семейных традиций и ценностей в Церкви Иисуса Христа Святых последних дней // Материалы первой международной научно-практической конференции: Семья в религиозных традициях мира, 24-25 мая 2013 года, Москва, 2013. С. 201-207.

экономики и поставлена на службу бережливости.¹¹⁴ Этика труда более важна в контексте её связности со всеми важными теологическими аспектами учения. Труд – это способ служения Господу, способ реализации его заветов. Труд – это возможность выполнить главную задачу – содержание семьи и воспитание детей. Наконец, труд – это один из способов (наряду с молитвой, благочестивой жизнью и т.д.) личностного роста каждого верующего, выполняя тем самым идею «обожения» человека, характерную для мормонизма.

Руководители церкви в Юте всегда призывают исполнять 12-й символ веры¹¹⁵, в котором говорится о соблюдении законов государства и традиции страны. Однако, влияние специфической религиозной культуры на традицию неизбежно. Это отражено, прежде всего, в повседневной жизни. Молодёжь, которая часто общается с коренными американцами (миссионерами и миссионерскими супружескими парами) перенимает специфический английский лексикон (такое характерно в целом для молодежи России). Некоторый обмен происходит во время совместных обедов, когда используются блюда американской (часто мексиканской) и русской кухни.

Спортивные люди с удовольствием занимаются видами активного отдыха, появившимися в Америке, например, фрисби, или играют в американский футбол. Точно также как и миссионеры-американцы играют совместно с русскими единоверцами в европейский футбол. Происходит обмен песнями и музыкой. Церковное учение привносит в русскую культуру особое понимание семьи, отношение к детям или к воскресной одежде. Мужчины и женщины приобретают типично-церковные этические установки по отношению к противоположному полу, как до, так и после брака (закон целомудрия). Особо следует отметить специальные одежды – гарбанс (белое

¹¹⁴ Подробнее о хозяйственной активности мормонов см.: *Антоненко С. Г.* Хозяйственная святость // *Родина*, №12, 2013. С. 31-32.

¹¹⁵ Символы веры Церкви Иисуса Христа Святых последних дней // URL: <https://www.lds.org/scriptures/pgp/a-of-f/1.1-13?lang#1>, 02.04.2016.

нательное бельё, символ чистоты), который носят мормоны после посещения храма.

Таким образом, мы видим, что феномен культурного религиозного влияния имеет место быть, но также можно судить об обратном влиянии. Приезжие миссионеры учат русский язык и знакомятся с русской культурой.

В контексте культурного взаимного влияния немаловажно упомянуть интернациональные браки, которые происходят между верующими. Высокая мобильность и частые контакты с иностранцами создают основу для создания супружеских отношений между членами церкви разных стран. В первую очередь в России приходится говорить о молодых женщинах, которые находят свою судьбу за рубежом. В девяностые годы, возможность выйти за иностранца был одним из лейтмотивов популярности церкви в Петербурге. Сегодня эта тенденция уже не имеет своего значения, однако сохраняется и до сих пор не редкость.

Важной культовой частью города стал для мормонов Летний сад. Место, где была освящена Россия на деятельность ЦИХСПД, стало особенным для верующих. Там они проводят социальное служение, там происходят памятные посещения с представителями высшего руководства церкви. Летний сад является местом вдохновения для мормонов Петербурга и имеет символическое значение. В своей речи второй (хронологически) президент Санкт-Петербургского кола Борис Леострин (2016-...) сказал, что он много раз был в этом саду и оно особенно тем, что «В центре шумного города есть островок тишины. Евангелие как это место тишины в центре шумного города – это мир, спокойствие...».

Также мормоны Санкт-Петербурга с надеждой ждут, когда в России появится свой храм ЦИХСПД. Елена Нечипорова заявила, что у них есть эта мечта и всё для этого делается (под «всё», уточнила Е. Нечипорова, имеется в виду честная жизнь по заповедям). Но на деле нет даже и проекта. Пока что это чистое чаяние верующих-мормонов России.

Выводы:

В заключении повторим, что на сегодняшний день в Санкт-Петербурге существует община мормонов, которая имеет динамику умеренного роста. Основными ресурсами для роста в последние годы являются внутренняя рождаемость и внутрироссийская миграция. Прозелитизм не имеет такого успеха как в девяностые, но по-прежнему имеет место быть. Миссионеры находятся в Санкт-Петербурге и проводят свою деятельность.

Претензии общины на 125-ти летнюю историю имеют скорее формальный характер (верующие Петербурга знают и публикуют статьи об истории ЦИХСПД до революции), так как преемственность с дореволюционными мормонами была утеряна в годы советской власти. Мормонизм повторно распространялся из-за рубежа и заново сформировался актив общины.

Причинами появления мормонизма в России были объективные условия, как до революции, так и на излёте советских лет. Отметим основные из них: неудовлетворенность традиционными религиями, духовный поиск как альтернатива рационализму (точно также и материализму), смысловой вакуум после падения советской идеологии, культурный интерес к западу в 90-е годы XX в., социальная нестабильность конца XX в. как общая причина появления религиозных новоявлений в России. Конечно, стоит учесть и желание руководства ЦИХСПД нести своё учение на территории бывшего СССР.

Дореволюционная публицистика в отношении к мормонам делится условно на три категории. Это активная критика учения Джозефа Смита, умеренно-конфессиональные критика (в основном критика полигамии) и нейтрально-описательные исследования. Важной составляющей частью знания о мормонах в имперской России были переводные труды зарубежных авторов.

В отношении с сегодняшним обществом мормонизм проявляет себя двояко. В информационном пространстве его образ маргинализуется (в

противовес действительности, мормонизм не является ни традиционалистским движением (т.е. не закрывается от мира), ни фундаменталистским (т.е. не стоит на позиции активной борьбы с миром)). Однако в пространстве ежедневного бытия, межличностного, межорганизационного диалога наблюдается иная картина. Мормоны Петербурга равный участник религиозно-общественного процесса, наряду с другими религиозными организациями, а маргинализация в СМИ имеет импульсное, темпорально ограниченное отражение в обществе и не влияет на взаимодействие с администрацией города.

Культурное влияние религиозной принадлежности имеет место быть, оно отражается как на бытовом уровне, так и на религиозном, ментальном уровне. Так русские мормоны, и Петербург не исключение, сочетают в себе подвижничество и протестантскую этику. Центром жизни мормонов является община, а на персональном уровне – семья. За 25 с лишним лет существования мормонов в Петербурге, некоторые городские объекты стали для мормонов носить относительно сакральный и символический характер.

В целом, мормонам Санкт-Петербурга удалось стать одним из узнаваемых религиозных феноменов жизни Петербурга, но при этом приверженцы ЦИХСПД, практически не отличны от других жителей города, и вряд ли оказывают значительного влияния на социально-общественные процессы. Сегодня община мормонов в Петербурге воспитывает третье поколение верующих, что говорит о сложившейся преемственности.

III. Теоретические аспекты. Социологический анализ Петербургской общины.

3.1. Религиоведческая оценка феномена ЦИХСПД в России.

Изучение мормонов в России связано во многом с различной оценкой этого явления. Колебания этих оценок располагаются в широком диапазоне, от секты до независимой христианской конфессии (наряду с православием, католицизмом и протестантизмом). Но даже промежуточные и усреднённые дефиниции не являются идеальными и требуют заранее обозначенных оговорок. Порой оценка зависит от конкретного дискурса, в котором находится исследовательский интерес.

Рабочая подборка подобных оценок представлена в кандидатской диссертации О. Ю. Кривошееенко.¹¹⁶ Еще советские религиоведы обращали внимание на Церковь ИХСПД. Например, Д. Е. Фурман – советский (российский) философ, историк и социолог религии – относит святых последних дней к деноминализирующейся протестантской секте (1981 г.).¹¹⁷ Здесь термин секта применяется только в социологическом смысле и не имеет аксиологических коннотаций. Другой советский П. С. Гуревич – известный российский философ, культуролог и социолог – относит ЦИХСПД к сектам христианского толка, отделившимся от традиционной религиозной институции (1984 г.).¹¹⁸ А. А. Кислова определяет мормонизм, как протестантскую деноминацию американского происхождения (1989 г.).¹¹⁹

С распадом СССР появляется возможность высказываться в менее идеологизированном ключе. Однако полярность мнений приобретает тот спектр, о котором говорилось чуть выше. Сами же мормоны определяют свою церковь однозначно. Бывший пророк ЦИХСПД Гордон Б. Хинкли

¹¹⁶ Кривошееенко О. Ю. Диссертация: Церковь Иисуса Христа Святых последних дней как конфессиональный феномен. С. 21-27.

¹¹⁷ Фурман Д. Е. Религия и социальные конфликты в США. М.: Издательство «Наука», 1981. С.225.

¹¹⁸ Гуревич П. С. Бесхрамовые боги. Л.: Лениздат, 1984. С.18.

¹¹⁹ Кислова А. А. Религия и церковь в общественно-политической жизни США первой половины XIX века. С.83.

высказался следующим образом: «Является ли Церковь Иисуса Христа Святых последних дней протестантской церковью? – он ответил – Мы – не организация, отпавшая от Римско-Католической или какой-либо другой Церкви. Мы - не часть Реформации. Мы провозглашаем, что это часть Восстановления. Учения и организация Церкви – те же, что и были в древности».

Конфессиональные исследователи занимают радикально противоположную точку зрения. Виктор Антонов в «Санкт-Петербургских епархиальных ведомостях» пишет, что мормоны – секта, маскирующаяся под христианскую церковь, которая имеет эклектичную систему вероучения и сочетает в себе элементы христианских и языческих ересей (1993 г.).¹²⁰ Павел Бутаков также отрицает связь мормонизма с христианством, будь то католичество, протестантизм или православие. Учение мормонов, по его мнению, полностью противоречит Библии (1994 г.).¹²¹ Известный в определенных кругах сектовед А. Л. Дворкин пишет: «С богословской точки зрения, ее можно охарактеризовать как синкретическую неоязыческую оккультную секту с миллениаристским (хилиастическим) уклоном, активно занимающуюся политической деятельностью»¹²². Так же он добавляет, что мормонов в России часто относят к протестантам (1998-2000 гг.).¹²³

В отличие от советских времен российские ученые смогли в новой обстановке непосредственно наблюдать появление и рост мормонов в нашей стране, от чего их оценка стала меняться. И. В. Девина пишет, что мормонизм по «моральным установкам является пуританским, по религиозным постулатам – евангелическим ...это американская секта

¹²⁰ Антонов В. Секта мормонов // Санкт-Петербургские епархиальные ведомости. Выпуск 11, часть 1, 1993. С. 16.

¹²¹ Бутаков П. Христиане ли мормоны? //URL: http://www.kristine.ru/sects/mormonism/mormonism_butakov.htm, 24.04.2016.

¹²² Дворкин А. Л. Сектоведение. Тоталитарные секты. Опыт систематического исследования. Изд. 3-е, пераб. и доп. Нижний Новгород.: «Христианская библиотека», 2007. С. 52.

¹²³ Там же.

полуязыческого характера».¹²⁴ В «Религиях современного мира» П. И. Пучков и О. Е. Казьмина относят мормонизм (ЦИХСПД) к маргинальному протестантизму, отмечая, что вероучение вобрало некоторые элементы буддизма и ислама. Фактически ЦИХСПД отошла от монотеизма в отличие от Реорганизованной ЦИХСПД, которая, по их мнению, стоит ближе к ортодоксальному христианству (1997 г.).¹²⁵

Религиозная карта России на сайте «Интерфакса» также относит представителей мормонизма к маргинальному протестантизму (2005 г.).¹²⁶ Учебник «Религиоведение: учебное пособие для педагогических вузов» относит мормонов к НРД, так как мормоны имеют свои источники вероучения (Книга Мормона, Учение и Заветы), «...что не позволяет считать данное движение разновидностью модернизма классических религиозных систем» (2008 г.).¹²⁷

С. Г. Антоненко в единственной монографии на русском языке о мормонах обтекаемо определяет мормонизм генетическим феноменом протестантского мира, но в тоже время мормонизм переосмысляет многие категории христианского богословия (2007 г.).¹²⁸ Энциклопедический словарь «Религиоведение» формулирует ЦИХСПД как религиозное течение созданное Джозефом Смитом младшим с пересказом самоопределения как христианского вероисповедания (статья под редакцией И. Я. Кантерова, 2006 г.).¹²⁹ В статье «Энциклопедии религий» мормоны оцениваются как христианская конфессия, появившаяся в США в XIX в. (статья под редакцией Е. С. Элбакян, 2008 г.).¹³⁰

О. Ю. Кривошееенко в исследовании «Церковь Иисуса Христа Святых последних дней как конфессиональный феномен» относит

¹²⁴ Девина И. В. Мормоны: философия, религия, культура. Научно-аналитический обзор. М.: ИНИОН, 1994. С.4-5.

¹²⁵ Пучков П. И., Казьмина О. Е. Религии современного мира. Москва, 1997. С. 125.

¹²⁶ Религии Российской Федерации // URL: <http://www.interfax-religion.ru/map/>, 14.04.2016.

¹²⁷ Религиоведение: Учебное пособие для студентов педагогических вузов. СПб: Питер, 2008.

¹²⁸ Антоненко С. Г. Мормоны в России: Путь длиной в столетие. С. 11-12.

¹²⁹ Религиоведение. Энциклопедический словарь / Под ред. А. П. Забияко, А. Н. Красников, Е. С. Элбакян. М.: Академический проект, 2006. С.586.

¹³⁰ Энциклопедия религий / Под ред. А. П. Забияко, А. Н. Красников, Е. С. Элбакян. М.: Академический проект, 2008. С.1397.

Церковь Иисуса Христа к маргинальному протестантизму, к деноминализирующейся религиозной организации.¹³¹

Известный российский религиовед Е. С. Элбакян в сборнике «Новые религии России: двадцать лет спустя» описывает ЦИХСПД следующим образом: «Церковь Иисуса Христа Святых последних дней – международная религиозная организация, направление в христианстве, не относящейся ни к одной из четырех его ветвей (православие, католицизм, протестантизм, ориентальные христианские церкви)» (2012 г.).¹³²

В целом, подводя общий знаменатель, мы констатируем следующее отношение к церкви мормонов. Православные исследователи на протяжении всего времени существования Церкви Святых последних дней в России однозначны в своих оценках. Их отталкивает нетрадиционная трактовка Троицы, наличие «дополнительного» Священного Писания и новизна данного явления. Т.е. здесь в первую очередь оценка зачастую проходит по линии догматического несовпадения. Их отношение выдержанно в негативном стиле и определяет мормонизм как секту, которой, как правило, присваивают отрицательные эпитеты.

Мнение светских исследователей религии варьируется в зависимости от подхода и времени. От определения ЦИХСПД сектой (советский период) они приходят постепенно к термину НРД или деноминация, к маргинальному протестантизму или протестантской (иногда христианской) конфессии. Следовательно, светские религиоведы не только четко фиксируют проблемы, связанные с дефиницией такого неоднозначного феномена, но и выходят постепенно к признанию ЦИХСПД как явления, хоть и выросшего из протестантизма, но получившего самостоятельность и институционализацию.

¹³¹ Кривошеенко О. Ю. Диссертация: Церковь Иисуса Христа Святых последних дней как конфессиональный феномен. С. 26-27.

¹³² Элбакян Е. С. Новые религии западного происхождения в современной России: общие характеристики и специфические черты // Новые религии в России: двадцать лет спустя. Материалы Международной научно-практической конференции. Москва, Центральный дом журналистов, 14 декабря 2012 г. Москва, 2013. С. 114.

3.2. Классификация ЦИХСПД.

Действительно, как видно из первой главы, мормонизм зародился в результате религиозного брожения в Америке, где в XIX в. господствовал протестантизм. И это дает основание причислять церковь, основанную Смитом, к протестантизму, одному из его ответвлений. Но помимо собственно элементов, присущих этой конфессии, мормонизм дополняет священную историю христиан новыми событиями, а священные тексты Книгой Мормона. Мормонское учение, в первые десятилетия существования, стремится дать непосредственное прикосновение к апостольскому христианству, актуализировать притязания нации на религиозную особенность. Поэтому Церковь Иисуса Христа выходит за рамки чистого протестантизма, но сохраняет свою христианскую сущность, интерпретируя некоторые положения по-новому (например, понятие Бога или Троицы трактуются далеко не в духе традиции¹³³). К тому же последователи сами склонны радикально отделять себя от богатого разнообразия протестантских движений.

Организационной особенностью ЦИХСПД, в отличие от большинства протестантских церквей является четкая структура и иерархичность. Об этом пишет также О. Ю. Кривошеев.¹³⁴ В противоположность течениям адвентизма или баптизма, которые представляют собой объединения или советы множества независимых церквей, мормонизм находит для себя менее размытую форму организованности и четкость в причислении себя приверженцами именно к ЦИХСПД. Организация Церкви Иисуса Христа имеет пирамидальную структуру, где главе подчиняются, фактически, остальные руководители всех рангов. Президент Церкви СПД, как считают верующие, является представителем Христа на земле и он осуществляет руководство. Помогают ему первый и второй советники, которые вместе с

¹³³ См. подробнее: Там же. С. 114-117.

¹³⁴ Кривошеев О. Ю. Диссертация: Церковь Иисуса Христа Святых последних дней как конфессиональный феномен. С. 26.

президентом образуют первое президентство. Двенадцать ближайших сподвижников, апостолов церкви, составляют кворум двенадцати – главный совещательный орган. Эти органы управления и еще два первых кворума семидесяти, вместе с председательствующим епископством являются высшим руководством церкви.¹³⁵

Такая пирамидальная структура сочетается с демократизацией процесса отбора кандидатов на церковные должности. За кандидатуру президента Церкви СПД голосуют члены кворума двенадцати. По нисходящей, до президентов и советников президента прихода, а также иные должности в различных структурах церкви, все предлагаемые руководящие лица должны получить поддержку прихожан. Как правило, это происходит поднятием руки в пользу кандидата на причастном собрании, когда выступающий перечисляет лицо и должность, которую тот будет занимать. Как правило, кандидатуры не встречают сопротивления. Во-первых, в тесной общине все друг друга знают и отношения носят доверительный характер, во-вторых, предлагают кандидатуры лица авторитетные, предварительно взвесив «за» и «против», лица, которые точно также живут непосредственно в общине. В-третьих, назначение воспринимается как осуществление сложного, не доступного человеку, плана личностного и всеобщего совершенствования.

Из параграфа 3.1 видно, что классификация феномена не однозначна, но из приведенных в параграфе 3.2 рассуждений, мы делаем следующий вывод. Почти двухсотлетняя история Церкви Иисуса Христа, как и численность её приверженцев, уже не позволяет нам причислять её к НРД. Возможно только в некоторых, заранее оговоренных условиях, важных для конкретного исследования, и в заранее определенных темпоральных границах, как касаясь истории самой ЦИХСПД, так и истории религий в целом представляется резонным определять ЦИХСПД как НРД.

¹³⁵ Mormonism: A Historical Encyclopedia / W. Paul Reeve, Ardis E. Parshall. ABC-CLIO, 2010. P. 227-230.

Является ли Церковь Иисуса Христа в России новым религиозным движением? Имея пирамидальную структуру, все приверженцы церкви, где бы они ни находились, имеют один и тот же авторитет – пророка ЦИХСПД, и одну и ту же вероучительную доктрину. Верующие в России не исключение. Даже тот факт, что генеральные конференции в Солт-Лейк-Сити транслируются через сеть интернет на весь мир, что объединяет огромное число верующих в одном общем действе, говорит о центростремительной и унифицирующей силе, которая присутствует в Церкви СПД. Данный тип объединения верующих под эгидой одного прочтения учения и одного лидера известен всем религиоведам на примере Римской Католической церкви. Трудно представить, что последователи Рима в России назывались бы новым движением. В этом смысле ЦИХСПД и РКЦ схожи. Мормоны в России не предпринимали попыток (и пока не зафиксировано фактов) отколоться от центрального органа в Юте, что не позволяет нам каким-либо образом организационно или доктринально отделять верующих мормонов в России от мормонов во всем мире.

Подходя к вопросу о социальной форме данной религии, следует обратиться к классическим теориям религиоведения, с тем, чтобы выделить типичные черты, присущие Церкви Иисуса Христа. Знаменитые ученые Макс Вебер и Эрнст Трёльч выделяли два идеальных типа социальной организации религии – секта и церковь. Они отличаются друг от друга степенью приятия мира или отношением к миру. Церковь стремится к всеохватности, и в идеале член церкви – это любой и каждый человек. Церкви характерна религиозная монополия, эксклюзивизм и борьба с конкуренцией. Она имеет довольно сложную, разветвленную структуру и сложное, развитое учение. Церковь готовит корпус профессиональных священников, допускает социальное и идеологическое (но не религиозное) размежевание прихожан.¹³⁶

¹³⁶ Волков Ю. Г., Добренков В. И., Нечипуренко В. Н., Попов А. В. Социология: Учебник / Под ред. проф. Ю. Г. Волкова. — Изд. 2-е, испр. и доп. М.: Гардарики, 2003. С. 153-154.

Помимо двух вышеназванных форм социального существования протестантский теолог Х. Р. Нибур вводит промежуточную – деноминация. Деноминация характеризуется компромиссным подходом к отношению с государством, к выработке догматических элементов, более гибкой доктриной.¹³⁷ Призывает членов общины к более активному участию в жизни религиозной организации, чем церковь, но менее активно, чем секта. Придерживается религиозного плюрализма, пытаясь поддерживать дружеские отношения с представителями других религий.

Подытоживая, имеется возможность указать, что мормонизм является религиозным учением, вышедшим из лона американского протестантизма. Это течение заимствовало и переработало некоторые оригинальные идеи, бытовавшие в Америке в начале XIX в. Однако, вобрав в себя оригинальную религиозную картину, мормонизм отчасти выходит за рамки протестантизма, но не за рамки христианства (в широком смысле слова). Говоря, что мормонизм является маргинальным протестантизмом, мы подчеркиваем, что он является порождением американской протестантской мысли. Определяя мормонизм христианской конфессией, мы акцентируем внимание на отличиях от типично протестантской конфессии. В целом, мормонизм является представителем американского протестантизма, сохраняя основные его черты, но одновременно привнося некоторые вероучительные изменения.

Имея иерархичную структуру организации, развитое и всеобъемлющее учение, открытость миру и различный социальный, а также расовый состав приверженцев, ЦИХСПД является, согласно классификации Макса Вебера церковью. Однако, стремясь в некоторых вопросах к компромиссу, лояльно-нейтральное отношение к власти, призывая членов общины принимать активное участие в распространении учения, Церковь Святых последних дней сохраняет черты деноминации.

Итак, мормонизм это ответвление протестантизма, имеющее тенденцию приобрести мировое значение и стать в будущем христианской

¹³⁷ Там же. С. 154.

конфессией. Но это церковь, сохранившая доктринальную гибкость. С одной стороны ЦИХСПД имеет закрытый канон: Библия, Книга Мормона, Заветы и Учения, Драгоценная Жемчужина, но с другой стороны имеет в качестве теологической концепции идею «продолжающегося откровения». Т.е. церковь мормонов напоминает ситуацию в РКЦ после Второго Ватиканского собора, а именно идею доктринального развития. Такой подход позволяет культивировать новаторские идеи, идущие в ногу со временем, что даёт, в свою очередь, возможность объять религиозные запросы все большего и большего числа людей, что предполагает сохранение устойчивого роста в мире.

В тоже время, мормонизм в России, фактически не отличим от мормонизма на любой другой территории земного шара, и этим самым исключается возможность теоретически обособить верующих мормонов России в отдельный класс, например секту или культ.

3.3. Социологическое исследование на базе петербургской общины.

В рамках данной работы в Санкт-Петербургской общине мормонов было проведено социологическое исследование.¹³⁸ Целью опроса было выявить представления и суждения мормонов в тех или иных вопросах. Подтвердить или, наоборот, опровергнуть данные включенного наблюдения, повысить объективность получаемых выводов. Основной задачей стало выявление среднего обобщённого портрета представителя ЦИХСПД в Санкт-Петербурге, его социальный статус, образовательный и культурный уровень. Особый интерес данного опроса заключается в том, что подобное исследование впервые проводится в петербургской общине Церкви Иисуса Христа. Задачей опроса стало выявление социально-демографических параметров респондентов, религиозно-общинной активности, выявление мировоззренческой самоидентификации, национального и полового состава общины, её общественную динамику.

¹³⁸ См. приложение А на стр. 107.

Всего в опросе приняло участие 73 человека (в Петербургском коле 2399 человек), если учитывать число только лишь включенных верующих (примерно 270-300 человек старше шестнадцати лет), то это количество составляет 27-30% от общего числа активных членов ЦИХСПД.

Социальное положение. Уровень образования. Экономическая активность. Общая выборка показала, что женщин больше, чем мужчин – 57,5% и 42,5% соответственно (по Петербургу данные цифры распределены следующим образом: 44% - мужчины; 56% - женщины¹³⁹). Половина всех респондентов оказалась в возрасте от 17 до 29 – 49,3%; чуть менее четверти лица среднего возраста от 30 до 45 – 23,2%; возрастная группа от 46 до 59 составляет 11,1% всех респондентов и является самой малочисленной из получившихся данных; люди, которым больше 60 лет, представляют собой 16,4% из общей картины верующих. Исходя из сопоставления полученных возрастных групп, представляется возможным назвать изучаемую общину «молодой». Треть всех респондентов (34,3%) находятся в возрастном диапазоне от 30 до 59. Верующих, находящихся в возрасте от 25 до 55, т.е. в возрастном отрезке активной творческой и профессиональной деятельности, всего 56,1%. Таким образом, большинство членов общины трудоспособное, зрелое население, которое может служить внутренним ресурсом руководствующих и обучающих кадров.

Среди респондентов Санкт-Петербургского кола 80,3% проживают непосредственно в Санкт-Петербурге, при этом 56,3% родились в других городах, т.е. не являются коренными жителями. Еще 8,5% выбрали вариант «другое».

На вопрос о национальном самоопределении ответило 82,2% опрошенных. Подавляющее большинство причисляет себя к русским – 72,6% или 88% среди всех лиц, указавших национальность (в Петербурге эта цифра

¹³⁹ Итоги Всероссийской переписи населения 2010 года на территории Санкт-Петербурга/Стат. Сб./Часть 1/Петростат – Спб., 2012. С. 6-7.

равняется 79,8%¹⁴⁰ или 92,5%¹⁴¹ среди всех лиц, указавших национальность). Представители остальных национальностей распределились следующим образом: армяне – 5% (0,4% в Петербурге¹⁴²), украинцы – 1,6% (1,5% в Петербурге¹⁴³), евреи – 1,6% (0,5% в Петербурге¹⁴⁴) и башкиры 1,6% (0,1% в Петербурге¹⁴⁵).

Семейный статус «женат/замужем» подтвердило 45,2% (44,8% по Санкт-Петербургу¹⁴⁶) респондентов, 46,6% оказалось не состоящих в браке (в том числе вдовы) – аналогичная цифра в Петербурге - 31,5%¹⁴⁷, и 8,2% находятся в разводе (по городу эта цифра равна 11,5%¹⁴⁸). Более половины респондентов не имеет детей – 52,1%, и, соответственно, 47,9% имеющих детей. У 41,2% респондентов с детьми – один ребенок, у 58,8% более одного ребенка, у 32,4% респондентов с детьми – трое или более трёх детей, у 5,9% пять и более. Утвердительно ответили на вопрос о планах иметь детей (иметь ещё детей) 72,6% ответивших (напомним, людей в возрасте от 18(17) до 45 – 72,5%).

Больше половины респондентов имеют высшее образование – 54,2% (в Петербурге данная цифра составляет 32,2%¹⁴⁹), при этом имеющих высшее гуманитарное образование 29,2%, а высшее техническое 25%. Еще 23,6% (в Петербурге всего 29,9%¹⁵⁰) имеют средне-специальное образование и 13,9% неоконченное высшее. Людей получивших только школьный аттестат оказалось 13,9% (11,2% по городу¹⁵¹). Следующим показателем, который служит выявлению уровня образованности – знание иностранных языков.

¹⁴⁰ Национальный состав и владение языками, гражданство населения Санкт-Петербурга/Стат.сб./Часть 2/Петростат – СПб., 2013. С. 6-27.

¹⁴¹ Основные итоги Всероссийской переписи населения 2010 года на территории Санкт-Петербурга/Стат.сб./Петростат – СПб., 2012. С. 27.

¹⁴² Национальный состав и владение языками, гражданство населения Санкт-Петербурга. С. 6-27.

¹⁴³ Там же.

¹⁴⁴ Там же.

¹⁴⁵ Там же.

¹⁴⁶ Там же. С. 38-39.

¹⁴⁷ Там же.

¹⁴⁸ Там же.

¹⁴⁹ Итоги Всероссийской переписи населения 2010 года на территории Санкт-Петербурга. С. 6-7.

¹⁵⁰ Там же.

¹⁵¹ Там же.

Среди ответивших на данный вопрос 89,6% (по городу – 15,6%¹⁵²) владеют или учат английский язык. Среди общего числа респондентов эта цифра составляет 82,2%.

Следующими иностранными языками в образовательном портфеле мормонов оказались: немецкий – 12,3% (3,5% в СПб¹⁵³); армянский – 5,4% (0,25% в СПб¹⁵⁴) (представителей армянской национальности 5%, поэтому этот язык, скорее всего, родной, наряду с русским, и, таким образом, эти верующие являются билингвами). Украинский – 2,7% (1,15% в СПб¹⁵⁵) (самоопределившихся украинцами, напомним, было 1,6%, что также свидетельствует об украинском как родном языке, и этих верующих также можно назвать билингвами). Владеющих французским – 2,7% (1,5% в СПб¹⁵⁶). Владеющих или осваивающих следующие языки оказалось равное количество респондентов: итальянский, иврит, латынь, финский, испанский, японский, польский – по 1,4% (в Петербурге соответственно: 0,2%; 0,05%; 0,05%; 0,22%; 0,4%; 0,6%; 0,13%¹⁵⁷). Людей, не владеющих никаким другим языком (в том числе не ответивших на данный вопрос), кроме русского, оказалось 12,3% (в СПб таких оказалось 0,4%¹⁵⁸).

Высокой степенью владения иностранным языком на уровне носителя могут похвастаться только 13,7% респондентов. На уровень «хорошо» оценили свои знания 35,6% отвечавших. Остальные 50,7% оценили свои силы скромнее, чем «хорошо».

На вопрос о чтении художественной литературы 20% ответило «постоянно» и 32,9% «часто». Таким образом, 52,9% общины считают художественную литературу неотъемлемой частью своей жизни. Верующих, читающих («часто» и «постоянно») научные публикации, светские учебники, оказалось треть – 35,7% респондентов.

¹⁵² Национальный состав и владение языками, гражданство населения Санкт-Петербурга/Стат.сб./Часть 1/Петостат – СПб., 2013. С. 115-116.

¹⁵³ Там же.

¹⁵⁴ Там же.

¹⁵⁵ Там же.

¹⁵⁶ Там же.

¹⁵⁷ Там же.

¹⁵⁸ Там же.

Три пятых опрошенных мормонов реализуют себя в качестве наёмного служащего или рабочего – 60%. 17,1% членов общины являются учащимися (15,7% - студенты, 1,4% - школьники старших классов). Еще 7,1% ответили «работаю на себя/предприниматель». 15,7% находятся на пенсии, а 5,7% отметили графа «другое» (домохозяйки/безработные) в вопросе о занятости. 4,1% респондентов не ответили на данный вопрос. Из ответивших на вопрос о своей трудовой деятельности (89% опрошенных), 12,3% занимают руководящие должности, 76,9% не являются сотрудниками руководящего звена, остальные 12,3% ответили, что работают на себя.

На вопрос о ежемесячном доходе ответило 82,2% респондентов. Среди них имеют доход до 25 т. р. – 36,7%, до 50 т. р. – 48,3%, оставшиеся 15% имеют заработок свыше 50 т. р. Если мы примем за отсчет среднюю заработную плату по Санкт-Петербургу в размере 45919 рублей¹⁵⁹, то характеристика ежемесячного дохода в мормонской общине выглядит следующим образом. Половина респондентов - 48,3% - находятся на этом уровне ежемесячного дохода или ниже, у 36,7% доходы явно ниже, а 15% зарабатывает выше среднего достатка по Санкт-Петербургу. Если обращаться к инфографике, приведенной на сайте ВЦИОМ¹⁶⁰ в августе 2015 г., то увидим, что субъективно для безбедной жизни в среднем россиянам, живущим в столицах, требуется от 25153 рублей ежемесячно. Применительно к мормонской общине, получаем, что 36,7% живут явно ниже заданной планки, остальные – большинство – 63,3% живут на этом уровне среднего достатка или выше.

При таком уровне жизни чуть больше половины респондентов довольны своим материальным положением (52,9% из ответивших) и 47,1%

¹⁵⁹ Средняя номинальная заработная плата (по данным Территориальный орган Федеральной службы государственной статистики по г. Санкт-Петербургу и Ленинградской области (Петростат)) // URL: http://petrostat.gks.ru/wps/wcm/connect/rosstat_ts/petrostat/resources/01f466004d2be67fae9bbff30c79bfa3/02zp_g.pdf, 03.05.2016.

¹⁶⁰ Почем на Руси «жить хорошо»? (ВЦИОМ) // URL: <http://infographics.wciom.ru/theme-archive/society/economy/economic-situation/article/pochem-na-rusi-zhit-khorosho.html>, 03.05.2016.

не считают свой доход достаточным (аналогичный показатель по России – 39%¹⁶¹).

Среди принимавших участие в опросе 52,8% имели вредные привычки до крещения, а после крещения 23,3%. Такая двукратная разница показывает изменения в личной бытовой жизни верующего, которое оказывает влияние на себя новых норм поведения.

Религиозная и общинная активность. Среди всех членов общины 26,4% тех, кто крестился (формально стал приверженцем ЦИХСПД) больше 20 лет назад. Самая большая часть – 38,9% тех, кто примкнул к церкви в отрезке от 11 до 20 лет назад. Число 22,2% приверженцев стали мормонами от 6 до 10 лет тому назад. 5 лет назад или раньше крестилось 11,1% верующих. Среди опрошенных 1,4% людей собиралось креститься в ближайшем будущем. Так наблюдается динамика вовлечения верующих в религиозную организацию. Пик обращения последователей приходится на период от 11 лет и более. 10 лет тому назад динамика привлечения неофитов сохранялась довольно большой – в районе пятой части всех опрошенных, и за последние пять лет темпы обращения по сравнению с цифрами десятилетней давности упали в два раза.

Полученные результаты подтверждают наши догадки относительно динамики роста общины, высказанные в параграфе 2.4. Действительно темпы прихода в общину неофитов значительно сократилось в последнее время, однако рост, хоть и небольшой, имеется.¹⁶²

Знакомство с учением Джозефа Смита младшего и учрежденной им организацией состоялось у 45,7% верующих через контакты с миссионерами ЦИХСПД. Впервые узнали о мормонизме 35,7% респондентов через родных, а 24,3% опрошенных через знакомых или друзей. Лишь 2,9% объяснили обстоятельства знакомства с ЦИХСПД личным поиском, еще 1,4% поставили

¹⁶¹ Материальное положение россиян 2005-2015 (ВЦИОМ) // <http://infographics.wciom.ru/theme-archive/society/social-problems/social-well-being/article/materialnoe-polozhenie-rossijan-2005-2015.html>, 03.05.2016.

¹⁶² В данном опросе не участвовали лица младше 17 лет. Крещение в ЦИХСПД допускается с 8 лет, следовательно, эти данные должны учитываться, исходя из данного факта.

галочку в графе «другое». Такая градация позволяет констатировать, что активная миссия, как «профессиональная» - полного дня, так и ежедневная – лично каждым членом церкви среди круга знакомств, является действенным средством привлечения верующих – в целом подобными способами привлечено 70% приверженцев мормонизма в Петербурге. Внутренняя семейная включенность в жизнь общины позволяет привлекать последующие поколения в Церковь Иисуса Христа. Через это привлечен довольно высокий процент верующих – в Санкт-Петербурге это треть общины. Если учитывать, что число мормонов в возрасте от 18(17) до 30 составляет 49,3%, то есть основания предположить, что большая их часть (на уровне 35,7%) приняли крещение, как естественное продолжение семейной культуры.

Однако, имея такой процент привлечения через родных, лишь 17,6% отметили своё решение как «семейная традиция». Большинство верующих, в качестве мотива указывают личный духовный поиск – 55,9%. Каждый третий – 29,4% называют своё стремление приобщиться у ЦИХСПД любопытством или интересом, реализованным в данной религиозной организации. В качестве желания приобщиться к культуре отметили 14,7% верующих.

Появившееся противоречие между количеством тех, кто познакомился с религиозной традицией через родных и теми, кто увидел в этом свой толчок к крещению, объясняется, во-первых субъективной оценкой своего внутреннего мотива. Во-вторых, эти данные можно уточнить следующим образом. Среди верующих, отвечавших на вопрос, через какое время после знакомства с церковью, Вы крестились, 19,7% дали ответ в 8 лет. Такая постановка вопроса, даёт понять, что эти респонденты росли в мормонских семьях, и крестились, как только это позволил возраст. Полученный процент совпадает с теми, кто в качестве мотива указал семейную традицию. Следовательно, половина респондентов с таким ответом получили своё знакомство с мормонизмом от не прямых родственников.

Интересующихся, принявших решение креститься через год или более после знакомства с мормонизмом 19,7% верующих. В срок до года – 60,6%,

среди них до 3 месяцев – около 42,4%. Значит те интересующиеся, кто познакомился с церковью не через семью или родных, крестились в течение 3 месяцев 53,8%, а в течение года - 77%. Таким образом, период до года с момента первого контакта с верующими мормонами является критическим для проявляющих интерес и большинство новообращенных принимают мормонизм в качестве личного исповедания именно в этот период. После года эта цифра 23%, что на два порядка ниже предыдущего показателя. К сожалению, по полученным данным, судить о том, какой процент принимает мормонизм из тех, кто вообще когда-либо знакомился с Церковью СПД в Петербурге, не представляется возможным.

К выбору новообращенных положительно отнеслось 38,9% родных. Эта цифра частично совпадает с теми, кто познакомился с ЦИХСПД через родных (35,7%). Около 44,4% родственников отнеслись нейтрально к выбору своих родных. И 26,4% отнеслись к такому выбору негативно. Еще 5,6 ответили на данный вопрос как «другое».

Опрошенные мормоны принимают активное участие в жизни общины и деятельности отделов и служб Церкви СПД. Из числа респондентов 85,9% ответили, что имеют должность в составе церковных структур и занимают ту или иную должность. Соответственно 14,1% не имеют на данный момент подобной занятости, а если указать, что 14,08% респондентов в возрасте до 20 лет, то получается, что все зрелые мормоны заняты в церковно-административной жизни.

32,4% респондентов осуществляли миссионерскую деятельность в том или ином виде (полного дня как миссионер или миссионерская супружеская пара), 64,8% не были задействованы в такой практике, а 2,8% ответили «другое». 95,8% верующих указали, что такое решение они приняли сами, в качестве личного выбора, а 4,2% сообщили, что их рекомендовало руководство церкви для такой деятельности.

Посещающих религиозный институт для молодежи оказалось 31,5% (всего до 30 лет участников общины – 49,3%). Значит, около 63,9% всей

молодежи церкви посещает уроки религиозного образования. Из всего числа респондентов 41,1% ответило, что посещает иные обучающие мероприятия (например, семинары «Благосостояние», всевозможные конференции, семинар «Самостоятельность» и т.д.).

Посещают приходское здание 13,7% респондентов реже раза в неделю или не посещают вовсе (4,1%), т.е. эта часть отвечавших не посещает каждое причастное собрание в воскресенье. Столько же – 4,1% верующих – посещают приходы церкви чаще раза в неделю, т.е. помимо причастного собрания приходят на другие религиозные мероприятия. Подавляющее большинство 82,2% приходят в воскресенье на причастное собрание каждую неделю. Таким образом, основной костяк общины исправно посещают приходы в воскресенье, но и не чаще. Однако такие цифры говорят о высокой активности в религиозной жизни общины и о высокой включенности верующих (около 86,3%).

Те, кто посещает храм в Хельсинки или Киеве один раз в год оказалось 24,7%. Тех, кто делает это реже – 26%, а кто чаще раза в год – 42,5%. Не посещало храм всего 6,8% и 9,6% не ответили на данный вопрос. В ответ на вопрос о выезде за границу, 80,8% ответили, что хотя бы раз год выезжают в иностранные государства. Т.е. из выезжающих за рубеж 83,2% верующих совершают паломничество, хотя бы один раз в год. Следовательно, большая часть туризма в мормонской общине является религиозным туризмом.

Внутрироссийская мобильность характерна для 80,8% мормонов петербургской общины, и выезжают в другие города хотя бы один раз в год. На церковные мероприятия вне Санкт-Петербурга выбирается 38,4% верующих. Таким образом, внутрироссийская мобильность в два раза реже зависит от религиозных целей, чем заграничные поездки, где хотя бы одна поездка в год для 83,3% верующих является религиозно мотивированной. В целом четыре пятых респондентов покидают город хотя бы раз в год за рубеж и хотя бы раз в год в другие города России.

Ежедневно молятся больше одного раза в день 89% (78,1% чаще трёх раз в день) респондентов, один раз в день это делает 4,2% верующих и 6,8% оставили этот вопрос без ответа. Несколько раз в день читают Священные Писания 5,6% опрошенных; 50,7% вникают в тексты один-два раза в сутки; 25,4% открывают религиозные книги несколько раз в неделю; 4,2% - один-два раза в неделю, и 12,7% читают Священные тексты реже. «Другое» поместили 1,4% респондентов. Соблюдение поста¹⁶³ является всегда обязательным для 44,1% мормонов Петербурга. Делают это часто 17,6% верующих, другие 16,2% постятся иногда. Редко держат пост 7,4% респондентов и 8,8% ответивших не делают это вовсе. 11,8% посчитали нужным поставить галочку напротив ответа «другое».

Итак, чуть более половины мормонов раз в день или чаще читают Священные книги. 89% молятся хотя бы раз в день, и совершают пост всегда или, по крайней мере, часто 61,7% верующих мормонов. Такой поведенческий рисунок отражает ранее сделанный вывод о высокой включенности приверженцев мормонизма в Петербурге.

Отношение верующих с руководством церкви складывается следующим образом. Для 60,6% мормонов слова представителей высшей власти это руководство к действию, для 31% это воспринимается как рекомендация, а для 18,3% такие слова являются скорее наставлением. Прислушиваются к своим руководителям 14,1% мормонов, но считают, что личный опыт («общение с духом» в религиозной терминологии) важнее, а для 1,4% из общего числа респондентов не воспринимают обращение высшей церковной иерархии как нечто значимое. «Другое» в качестве ответа выбрало 5,6% верующих. Для подавляющего большинства – 91,6% респондентов наставления руководства являются значимыми и значительными. Такая приверженность говорит о высоком уровне конформизма, царящего в общине, и в тоже время о высоком уровне

¹⁶³ Мормоны соблюдают пост один раз в месяц, совершая один приём пищи в сутки. Сэкономленные средства, как правило, жертвуют в благотворительный фонд.

единодушия и однообразия в восприятии. Такие цифры показывают высокий уровень доверия к высшей иерархии, и готовности последователей следовать заветам собственных лидеров. Лишь 14,1% считают собственный ментально-чувственный ориентир важнее слов руководства (в этом вопросе предлагалось использовать более одного ответа, следовательно, некоторые верующие могут руководствоваться одновременно как наставлениями духовных лидеров, так и личными соображениями).

Мормоны и общество в цифрах. В параграфе 2.4 рассказывалось о благотворительных программах, существующих на базе ЦИХСПД. 93,1% верующих Петербурга относятся положительно к благотворительности, и 74% из них делают пожертвования в церковные фонды сверх десятины. Вместе с тем во внецерковных благотворительных акциях принимают участие 39,7% верующих, что в полтора раза меньше, чем в церковных фондах. Таким образом, община является в данном случае консолидирующим фундаментом для приверженцев ЦИХСПД, и тем самым повышает социальную активность приверженцев, в сравнении с тем, как они принимали бы участие без помощи общины.

Традиционные семейные ценности, когда главой семьи является мужчина, поддерживает 90,1% ответивших респондентов. Таким образом, консервативная позиция, идеал патриархальной семьи проявляются в мормонизме и сегодня.

С представителями других религиозных традиций 78,9% мормонов имеют добрососедские отношения, при этом ни один не указал на негативные взаимоотношения. Треть приверженцев общины ЦИХСПД в Петербурге равнодушно относятся к другим религиозным системам (33,8%), более половины (56,3%) высказали свой интерес. Опять же, ни один из респондентов не относится негативно к другим религиям. Участие в совместных мероприятиях с представителями других религиозных организациях подтвердили 34,3% мормонов. К неверующим 67,1% представителей ЦИХСПД относятся благожелательно (иногда указывался

ответ «жалко»), для 15,1% респондентов отношение зависит от конкретного человека.

Распространяться о своей религиозной принадлежности на работе не опасаются 64,8% верующих, четверть из всех респондентов – 26,8% посвящают в это лишь узкий круг людей. 8,5% верующих умалчивают о своей религиозной принадлежности. Отношение коллег к мормонам в 47,9% случаев является положительным, в 23,9% понимающим. Около 43,7% респондентов имеют к себе нейтральное отношение. Лишь у 1,4% имеются негативные последствия из-за религиозной приверженности. Сами же мормоны в 86,3% случаев не оценивают коллег или однокашников по религиозному принципу, примерно 17,8% людей доверяет или скорее доверяет немормонам, менее 1,5% процентов не доверяет немормонам на работе или по месту учебы.

Отношения к приезжим у мормонов сложились в целом положительно или понимающе для приезжих россиян (84,6%), четверть относится нейтрально к приезжим соотечественникам. Негативное отношение высказали 1,4% респондентов. К приезжим из США и Европы сложилось также благоприятное отношение. 71,5% имеют положительное или понимающее отношение, и 37,1% относятся нейтрально. Негативное отношение высказали к европейцам и американцам высказали 1,4% респондентов. На долю приезжих из средней Азии относится наименьший процент тех, кто относится положительно к их присутствию – 15,7%, и наибольший процент тех, кто негативно к ним относится – 11,4%. Однако понимающее отношение также у большего числа респондентов среди указанных категорий – 45,7%. И 32,9% относятся нейтрально к азиатам.

Отношение к светскому государству выражается у 57,4% верующих в том, что они согласны с такой формой религиозной и анерелигиозной бытийности в России; 32,4% считают, что религиозный элемент должен присутствовать в государственном устройстве, а 10,3% считают, что государственная религия необходима (какая именно это должна быть религия

в условие вопроса не входило); 5,9% респондентов ответили «другое». При этом за соблюдение законов государства высказались 93,2% верующих, а 6,8% предположило, что в соблюдении могут быть исключения.

Выводы:

Православные исследователи на протяжении всего времени существования Церкви Святых последних дней в России однозначны в своих оценках. Их отталкивает нетрадиционная трактовка Троицы, наличие «дополнительного» Священного Писания и новизна данного явления. Т.е. здесь в первую очередь оценка зачастую проходит по линии догматического несовпадения. Их отношение выдержанно в негативном стиле и определяет мормонизм как секту, которой, как правило, присваивают отрицательные эпитеты.

Мнение светских исследователей религии варьируется в зависимости от подхода и времени. От определения ЦИХСПД сектой (советский период) они приходят постепенно к термину НРД или деноминация, к маргинальному протестантизму или протестантской (иногда христианской) конфессии. Следовательно, светские религиоведы не только четко фиксируют проблемы, связанные с дефиницией такого неоднозначного феномена, но и выходят постепенно к признанию ЦИХСПД как явления, хоть и выросшего из протестантизма, но получившего самостоятельность и институционализацию.

Мормонизм является религиозным учением, вышедшим из лона американского протестантизма. Это течение заимствовало и переработало некоторые оригинальные идеи, бытовавшие в Америке в начале XIX в. Однако, вобрав в себя оригинальную религиозную картину, мормонизм отчасти выходит за рамки протестантизма, но не за рамки христианства (в широком смысле слова). Говоря, что мормонизм является маргинальным протестантизмом, мы подчеркиваем, что он является порождением американской протестантской мысли. Определяя мормонизм христианской конфессией, мы акцентируем внимание на отличиях от типично

протестантской конфессии. В целом, мормонизм является представителем американского протестантизма, сохраняя основные его черты, но одновременно привнося некоторые вероучительные изменения.

Имея иерархичную структуру организации, развитое и всеобъемлющее учение, открытость миру и различный социальный, а также расовый состав приверженцев, ЦИХСПД является, согласно классификации Макса Вебера церковью. Однако, стремясь в некоторых вопросах к компромиссу, лояльно-нейтральное отношение к власти, призывая членов общины принимать активное участие в распространении учения, Церковь Святых последних дней сохраняет черты деноминации.

Итак, мормонизм это ответвление протестантизма, имеющее тенденцию приобрести мировое значение и стать в будущем христианской конфессией. Но это церковь, сохранившая доктринальную гибкость. С одной стороны ЦИХСПД имеет закрытый канон: Библия, Книга Мормона, Заветы и Учения, Драгоценная Жемчужина, но с другой стороны имеет в качестве теологической концепции идею «продолжающегося откровения». Т.е. церковь мормонов напоминает ситуацию в РКЦ после Второго Ватиканского собора – идею доктринального развития. Это возможно позволит втянуть в себя новаторские идеи, идущие в ногу со временем, что даст, в свою очередь, объять религиозные запросы все большего и большего числа людей, т.е. позволит сохранить устойчивый рост в мире.

В тоже время, мормонизм в России, фактически не отличим от мормонизма на любой другой территории земного шара, и этим самым исключается возможность теоретически обособить верующих мормонов России в отдельный класс, например секту или культ.

Так портрет среднестатистического мормона в Санкт-Петербурге выглядит следующим образом. Это человек, с вероятностью в 56,3% родившийся не в Петербурге, скорее всего женщина, русский, в возрасте от 25 до 54 лет. В равной степени (учитывая статистическую погрешность) этот

человек имеет вероятность состоять или не состоять в браке (суммарно не состоящих, разведенных и вдовых – 54,8%) и в равной степени может иметь или не иметь детей. Это человек имеющий желание иметь детей (иметь ещё детей). Его профессиональная должность служащий или рабочий, а средний достаток от 25 до 50 т. р., что делает его представителем среднего или небогатого среднего класса. И считающий себя самодостаточным в материальном отношении (но имеющий уровень недовольства своим благосостоянием выше, чем в среднем по России). Имеющий высшее образование и владеющий английским языком (скорее всего на уровне «хорошо» или ниже, чем «хорошо»). Скорее всего, это человек, часто читающий художественную литературу, занимающийся спортом в той или иной степени (76,1%) и не имеющий (субъективно)¹⁶⁴ вредных привычек (76,7%; до крещения в Церкви Иисуса Христа 47,2% респондентов субъективно не имело вредных привычек).

По некоторым позициям: соотношение женщин и мужчин, уровню людей в браке, национальному составу – картина в мормонской общине приближена к общегородской. Наблюдается чуть меньший процент разведенных пар (8,2% против 11,5%). Кардинально отличается уровень имеющих высшее образование от общегородской цифры и процент владеющих английским языком (здесь возможно сказывается заокеанское культурное влияние). Хотя руководители ЦИХСПД и призывают женщин, по возможности, не работать, а полностью посвящать себя семье и воспитанию детей, в российских реалиях это удастся лишь небольшому числу верующих.

В целом, приведенные данные говорят о статистическом спаде динамики роста в 2 раза в последние пять лет, по сравнению с десятилетней давностью. Большинство мормонов впервые узнали о ЦИХСПД от миссионеров, от знакомых или от родственников. Чаще всего они крестились в Церкви СПД в течение года после заинтересованности этим религиозным

¹⁶⁴ Первоначально респондентам предлагалось ответить на конкретные вопросы о вредных привычках, например, о курении или употреблении алкоголя. Однако этот вопрос был переформулирован обще, так как верующие могут обсуждать такие интимные вопросы только с епископством Церкви ИХСПД.

движением. При этом четверть респондентов указали, что их родственники отнеслись негативно к выбору верующего, около трети, что положительно. Большинство – 86,9% - заняты в церковных структурах и занимают должность во внутрицерковной номенклатуре. 32,4% исполняли обязанности миссионеров когда-либо. Почти 69% молодежи обучаются на религиозных курсах. 86,3% каждое воскресенье посещают причастное собрание; 89% ежедневно молится хотя бы раз; 57,3% хотя бы раз в день читает священную литературу, а 91,6% респондентов доверяют религиозным лидерам. Мобильность верующих не в последнюю очередь зависит от религиозных мотивов, как во внутрироссийских поездках, так и в зарубежных. Такие цифры наглядно показывают высокую включенность мормонов в жизнь общины и религиозной организации, высокое единство их общности. Религиозное образование получает большой процент молодых людей. Количество чтения священных текстов и молитв в день показывает высокий средний уровень интенсивности религиозной жизни.

Данные полученные в результате социологического опроса подтвердили слова Л. И. Веселовой, приведенные в параграфе 2.4 о том, что в отношениях личностного уровня мормоны не испытывают притеснений на работе, но при этом свободно сообщает о своей религиозной приверженности две трети респондентов, а их отношения с представителями других религий чаще всего добрососедские. Треть респондентов принимало участие вместе с людьми других религий в различных совместных мероприятиях. Мормоны активно участвуют в благотворительности, но чаще всего это делают в рамках фондов ЦИХСПД, нежели самостоятельно. Это говорит о консолидирующей, аккумулирующей и водительской функции религиозной общины. Большинство мормонов Петербурга поддерживает патриархальное устройство семьи. Идею светского государства поддерживает больше половины верующих, за частичное участие в делах государства религиозных организаций высказались треть, а десятая часть респондентов считают необходимой введение государственной религии. При этом две трети

относятся к атеистам благожелательно. Большинство верующих считают, что необходимо неукоснительно соблюдать законы России (следуя 12-му постулату символа веры¹⁶⁵). В отношении к приезжим наибольшего пиетета вызвали россияне из других регионов страны, а самое негативное отношение к представителям Средней Азии, равно как и самое большое число тех, кто относится к ним понимающе.

¹⁶⁵ Символ веры 1:12. Учение и Заветы. Драгоценная Жемчужина. Солт-Лейк-Сити: Издано Церковью Иисуса Христа Святых последних дней, 1995.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Мормонизм является религиозным учением, вышедшим из лона американского протестантизма. Это течение заимствовало и переработало некоторые оригинальные идеи, бытовавшие в Америке в начале XIX в. Вобрав в себя оригинальную религиозную картину, мормонизм отчасти выходит за рамки протестантизма, но не за рамки христианства (в широком смысле слова). Говоря, что мормонизм является маргинальным протестантизмом, мы подчеркиваем, что он является порождением американской протестантской мысли. Определяя мормонизм христианской конфессией, мы акцентируем внимание на отличиях от типично протестантской конфессии (Книга Мормона, в которой описаны странствия еврейского народа на американском материке; предания о посещении Христом Америки; особое понимание Троицы; идея «обожения» человека; идея множественности миров).

Имея иерархичную структуру организации, развитое и всеобъемлющее учение, открытость миру и различный социальный, а также расовый состав приверженцев, ЦИХСПД является, согласно классификации Макса Вебера церковью. Однако, стремясь в некоторых вопросах к компромиссу, лояльно-нейтральное отношение к власти, призывая членов общины принимать активное участие в распространении учения, Церковь Святых последних дней сохраняет черты деноминации.

Итак, мормонизм это ответвление протестантизма, имеющее тенденцию приобрести мировое значение и стать в будущем христианской конфессией. Но это церковь, сохранившая доктринальную гибкость и элементы деноминационности.

В тоже время, мормонизм в России, фактически не отличим от мормонизма на любой другой территории земного шара, и этим самым исключается возможность теоретически обособить верующих мормонов России в отдельный класс, например секту или культ.

На сегодняшний день в Санкт-Петербурге существует община мормонов, которая имеет динамику умеренного роста. Основными ресурсами к росту в последнее время – внутренняя рождаемость и внутрироссийская миграция. Прозелитизм не имеет такого успеха как в девяностые, но по-прежнему имеет место быть.

Претензии общины на 125-ти летнюю историю имеют скорее формальный характер, так как связь с дореволюционной общиной была утрачена в годы советской власти. Мормонизм повторно распространялся из-за рубежа и заново сформировался актив общины.

Причинами появления мормонизма в России были объективные условия, как до революции, так и на излёте советских лет. Основные из них: неудовлетворенность традиционными религиями, духовный поиск как альтернатива рационализму (точно также и материализму), смысловой вакуум после падения советской идеологии, культурный интерес к западу в 80-90-е годы XX в., социальная нестабильность конца XX в. как общая причина появления религиозных новоявлений в России. Стоит учесть и желание руководства ЦИХСПД нести своё учение на территорию бывшего СССР.

В отношении с сегодняшним обществом мормонизм проявляет себя двояко. В информационном пространстве его образ маргинализуется. Однако в пространстве ежедневного бытия, межличностного, межорганизационного диалога наблюдается иная картина. Мормоны Петербурга равный участник религиозно-общественного процесса, наряду с другими религиозными организациями, а маргинализация в СМИ имеет импульсное, темпорально ограниченное отражение в обществе и не влияет на взаимодействие с администрацией города.

Культурное влияние имеет место быть, оно отражается как на бытовом уровне, так и на религиозном, ментальном уровне. Так русские мормоны, и Петербург не исключение, сочетают в себе подвижничество и протестатскую этику. Центром жизни мормонов является община, а на личностном уровне –

семья. За 25 с лишним лет существования мормонов в Петербурге, некоторые городские объекты стали для мормонов носить относительно сакральный и символический характер.

В целом, мормонам Санкт-Петербурга удалось стать одним из узнаваемых религиозных феноменов жизни Петербурга, но при этом приверженцы ЦИХСПД, практически не отличны от других жителей города, и вряд ли оказывают значительного влияния на социально-общественные процессы.

Социологический опрос позволил выявить портрет среднестатистического мормона в Санкт-Петербурге, что даёт определённые данные для последующих сравнительных исследований, как мормонизма, так и в целом религиозной обстановки в России.

Приведенные в работе данные говорят о статистическом спаде динамики роста в 2 раза в последние пять лет, по сравнению с десятилетней давностью. Большинство мормонов впервые узнали о ЦИХСПД от миссионеров, от знакомых или от родственников.

Цифры наглядно показывают высокую включенность мормонов в жизнь общины и религиозной организации, высокое единство их общности. Религиозное образование получает большой процент молодых людей. Количество чтения священных текстов и молитв в день показывает высокий средний уровень интенсивности религиозной жизни.

Данные полученные в результате опроса, приведенные в параграфе 2.4 говорят о том, что на персональном уровне мормоны не испытывают притеснений на работе, но при этом свободно сообщают о своей религиозной приверженности две трети респондентов, а их отношения с представителями других религий чаще всего добрососедские. Треть респондентов принимало участие вместе с людьми других религий в различных совместных мероприятиях. Мормоны активно участвуют в благотворительности, но чаще всего это делают в рамках фондов ЦИХСПД, нежели самостоятельно. Большинство мормонов Петербурга поддерживает патриархальное

устройство семьи. Идею светского государства поддерживает больше половины верующих, за частичное участие в делах государства религиозных организаций высказались треть, а десятая часть респондентов считают необходимой введение государственной религии. Большинство верующих считают, что необходимо неукоснительно соблюдать законы России.

БИБЛИОГРАФИЯ

Литература:

1. *Cannon J. J.* «President Lyman's Travels and Ministry: The Visit to Moscow, the City of Churches», *Millennial Star*, Aug. 27, 1903.
2. *Church history in the fullness of the times. Student manual.* Salt Lake City: The church of Jesus Christ of Latter-days Saints, 2003.
3. *Mormonism: A Historical Encyclopedia* / W. Paul Reeve, Ardis E. Parshall. ABC-CLIO, 2010. P. 227-230.
4. *Remy J.* Voyage au pays des Mormons. Paris, 1860. 2 vol.
5. *Weber M.* Prophet // Gesamtausgabe / Max Weber. Im Auftr. Der Kommission für Sozial- und Wirtschaftsgeschichte der Bayerischen Akademie der Wissenschaften. Hrsg. Von Horst Baier..., Abteilung I: Schriften und Reden, Band 22-2 - Tübingen: Mohr Siebeck, 2001. S. 177-194.
6. *Андерсон С.* Богоданный аморализм // *Вокруг Света*, №6, 2011. С 60-71.
7. *Антоненко С. Г.* Мормоны в России: Путь длиной в столетие. М.: ООО «Родина», 2007.
8. *Антонов В.* Секта мормонов // Санкт-Петербургские епархиальные ведомости. Выпуск 11, часть 1, 1993. С. 15-18.
9. *Б.* Несколько слов о мормонах // *Русская речь и Московский вестник.* №68, 1861. С. 241-243.
10. *Бердяев Н. А.* Духовное христианство и сектантство в России // *Типы религиозной мысли в России. Собрание сочинений. Т. 3.* Paris, YMKA-PRESS, 1989.
11. *Верецагин В.* Мормоны и мормонизм // *Вестник Европы.* Т. VI (№ 11-12), 1884. С. 632-662.

12. Волков Ю. Г., Добренъков В. И., Нечипуренко В. Н., Попов А. В. Социология: Учебник / Под ред. проф. Ю. Г. Волкова. — Изд. 2-е, испр. и доп. М.: Гардарики, 2003.
13. Гуейр М. Миссия Ромни // [пер.: Владимир Широков] Профиль, №38, 2012. С. 30-31.
14. Гуревич П. С. Бесхрамовые боги. Л.: Лениздат, 1984.
15. Гюрэ Ж. Христиане многоженцы. СПб.: Издание Н. М. Лагова, 1904.
16. Кирчанов М.В. И снова утвержу свой Сион»: религиозный и секулярный национализм в Америке / М.В. Кирчанов. Воронеж: Факультет международных отношений, 2010.
17. Кислова А. А. Религия и церковь в общественно-политической жизни США первой половины XIX в. М.: Наука, 1989.
18. Клибанов А. И. Религиозное сектантство в прошлом и будущем. М.: Наука, 1973.
19. Кривошеев О. Ю. Диссертация: Церковь Иисуса Христа Святых последних дней как конфессиональный феномен. СПбГПУ им. А. И. Герцена. СПб. 2009.
20. Лункин Р. Н. Мормоны в России: особенности жизни общины в мегаполисе // Религиозные миссии на общественной арене: российский и зарубежный опыт, ИЕ РАН. Москва, 2016.
21. Макдауэлл Дж. Обманщики: во что верят приверженцы культов. Как они заманивают последователей: Пер. с англ. / Дж. Макдауэлл, Д. Стюарт. М.: Протестант, 1993.
22. Марченко А. В. Формирование семейных традиций и ценностей в Церкви Иисуса Христа Святых последних дней // Материалы первой международной научно-практической конференции: Семья в религиозных традициях мира, 24-25 мая 2013 года, Москва, 2013. С. 201-207.
23. Митрохин Л. Н. Баптизм. М.: Издательство политической литературы, 1974.

24. *Нечипорова Е. В.* Светское и религиозное образование в Церкви Иисуса Христа Святых последних дней: история и современность // «Вопросы Воспитания». Российской Академии Образования, Московский психолого-социальный институт, №2 (7), 2011. С. 149-162.
25. *Пучков П. И., Казьмина О. Е.* Религии современного мира. Москва, 1997.
26. Религиоведение. Энциклопедический словарь / Под ред. А. П. Забиенко, А. Н. Красников, Е. С. Элбакян. М.: Академический проект, 2006.
27. Религиоведение: Учебное пособие для студентов педагогических вузов. СПб.: Питер, 2008.
28. *Соловьев В. С.* Мормонство, Мормоны // Энциклопедический словарь (Брокгауза и Эфрона), Т. XIXа. Типо-Литография И. А. Ефрона. Санкт-Петербург, 1896. С. 863-867.
29. *Фурман Д. Е.* Религия и социальные конфликты в США. М.: Издательство «Наука», 1981.
30. *Чемикосова Т. А.* Мормоны в России: реальное и виртуальное существование // Вестник Евразия. №2, 2003. С. 170-207.
31. *Элбакян Е. С.* Новые религии западного происхождения в современной России: общие характеристики и специфические черты // Новые религии в России: двадцать лет спустя. Материалы Международной научно-практической конференции. Москва, Центральный дом журналистов, 14 декабря 2012 г. Москва, 2013.
32. Энциклопедия религий / Под ред. А. П. Забиенко, А. Н. Красников, Е. С. Элбакян. М.: Академический проект, 2008.

Источники:

1. *Busch M.* Geschichte der Mormonen nebst einer Darstellung ihres Glaubens und ihrer gegenwärtigen sozialen und politischen Verhältnisse. Leipzig, Verlag: Abel, 1870.

2. *Kehr W. H.* «Mischa Markow: Missionary to the Balkans», Ensign, 1980.
3. *Бертран Л. А.* Мемуары мормона // Отечественные записки. Т. CXIV. СПб, 1862. С. 266-270.
4. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. Минск: Типография «Принткорп», 2007.
5. *Бидль Дж. Г.* Жизнь мормонов в Ута или Таинства и преступления мормонизма. СПб, 1872.
6. *Буткевич Т. И.* Обзор русских сект и их толков, с изложением их происхождения, распространения и вероучения и с опровержением последних. Петроград, 1915.
7. *Дворкин А. Л.* Сектоведение. Тоталитарные секты. Опыт систематического исследования. Изд. 3-е, пераб. и доп. Нижний Новгород.: «Христианская библиотека», 2007.
8. *Девина И. В.* Мормоны: философия, религия, культура. Научно-аналитический обзор. М.: ИНИОН, 1994.
9. *Дойл А. К.* Этюд в багровых тонах. СПб.: Петроглиф, 2012.
10. Закон Союза Советских Социалистических Республик от 1 октября 1990 г. №1689 — I «О свободе совести и религиозных организациях».
11. История, быт и нравы мормонов // Отечественные записки. Т. CXV, 1857. С. 2-3; 112-118.
12. Итоги Всероссийской переписи населения 2010 года на территории Санкт-Петербурга/Стат. Сб./Часть 1/Петростат – Спб., 2012.
13. Книга Мормона. Еще одно свидетельство об Иисусе Христе. Издано Церковью Иисуса Христа Святых последних дней, Солт-Лейк-Сити, штат Юта, США, 2011.
14. Национальный состав и владение языками, гражданство населения Санкт-Петербурга/Стат.сб./Часть 1/Петростат – СПб., 2013.
15. Национальный состав и владение языками, гражданство населения Санкт-Петербурга/Стат.сб./Часть 2/Петростат – СПб., 2013.

16. *Одинцов М. И.* Религии России. Календарь-справочник на 2016 год. Российское объединение исследователей религии, Санкт-Петербург. 2015.
17. Основные итоги Всероссийской переписи населения 2010 года на территории Санкт-Петербурга/Стат.сб./Петростат – СПб., 2012.
18. *Рапопорт Н.* Вот это место! // Иностранная литература, №2, 2013. С. 240-259.
19. *Сидельникова И.* Страсти по мормонам // Вечерний Волгоград, №48(5338), 2000. С. 8.
20. *Твен М.* Налегке. Собр. соч.: В 12 т. Т.2. М., 1959.
21. Учение и Заветы. Драгоценная Жемчужина. Солт-Лейк-Сити: Издано Церковью Иисуса Христа Святых последних дней, 1995.
22. Федеральный закон от 26 сентября 1997 года № 125-ФЗ «О свободе совести и о религиозных объединениях».
23. Федеральный закон от 26.09.1997 №125-ФЗ «О свободе совести и о религиозных объединениях».

Электронные ресурсы:

1. Beer A. This Is the Place! // URL: <https://www.lds.org/liahona/2013/12/children/this-is-the-place?lang=eng>, 21.03.2016.
2. Miller James A. «That Vast Empire»: The Growth of the Church in Russia // URL: <https://www.lds.org/ensign/2014/02/that-vast-empire-the-growth-of-the-church-in-russia?lang=eng>, 04.04.2016.
3. Teachings of Presidents of the Church: Spencer W. Kimball. Historical Summary // URL: <https://www.lds.org/manual/teachings-spencer-w-kimball/historical-summary?lang=eng>, 21.03.2016.
4. The Joseph Smith papers // URL: <http://www.josephsmithpapers.org/>, 16.03.2016.

5. United States Secretary of Agriculture// URL: https://en.wikipedia.org/wiki/United_States_Secretary_of_Agriculture, 25.03.2016.
6. Бригам Янг: второй моромнский пророк // URL: <http://xn--11aadcbk.xn--p1ai/1923/brigham-young-second-mormon-prophet>, 21.03.2016.
7. Бригам Янг: мормонский новообращенный и апостол // URL: <http://xn--11aadcbk.xn--p1ai/1920/brigham-young-mormon-convert-and-mormon-apostle>, 21.03.2016.
8. Бутаков П. Христиане ли мормоны? //URL: http://www.kistine.ru/sects/mormonism/mormonism_butakov.htm, 24.04.2016.
9. Егоров В. Петербуржец Александр Мосенков – о том, как он стал мормоном // URL: <http://www.online812.ru/2012/10/31/010/>, 02.04.2016.
- 10.Зубарев Е. Мормонам предложили убираться или принять православие // URL: <http://www.rosbalt.ru/piter/2013/07/30/1158197.html>, 27.02.2016.
- 11.Кантеров И. Я. Что писали о Церкви Иисуса Христа Святых последних дней в России до 1917 года // URL: http://mormony.narod.ru/about_mormons_before_1917.html, 25.03.2016.
- 12.Контроль за тоталитарными сектами должен быть усилен – Путин // URL: <http://www.interfax-russia.ru/main.asp?id=355726>, 28.02.2016.
- 13.Материальное положение россиян 2005-2015 (ВЦИОМ) // <http://infographics.wciom.ru/theme-archive/society/social-problems/social-well-being/article/materialnoe-polozhenie-rossijan-2005-2015.html>, 03.05.2016.
- 14.Молодогвардейцы Санкт-Петербурга выступили против секты Мормонов // URL: <http://sankt-peterburg.mger2020.ru/content/2012/11/01/40320>, 28.02.2016.
- 15.Мормоны хотят построить в Петербурге здание для отправления культа. Милонов против // URL: <http://www.newsru.com/religy/29jul2013/mormoni.html>, 27.02.2016.

- 16.Мормоны добрались до Санкт-Петербурга // URL:
<http://konkretno.ru/veteran/59115-mormony-dobralis-do-sankt-peterburga.html>, 27.02.2016.
- 17.Мормоны среди нас: церковь Божья или пятая колонна? // URL:
<http://maxpark.com/community/4797/content/2247975>, 27.02.2016.
- 18.Мормоны хотят строиться в Санкт-Петербурге // URL:
http://www.trud.ru/article/29-07-2013/1297532_mormony_xotjat_stroitsja_v_sankt-peterburge.html,
27.02.2016.
- 19.Открытое письмо пятому каналу // URL:
<http://www.mormonnews.ru/статья/открытое-письмо-пятому-каналу>,
01.05.2016.
- 20.Открытое письмо ЦРО «Религиозная Ассоциация Церкви Иисуса Христа Святых последних дней России // URL: http://www.latter-daysaints.ru/news/press-reliz/otkrytoe-pismo-cro-religioznaja-associacija-cerkvi-ii.php?clear_cache=Y, 01.05.2016.
- 21.Под маской благочестия // URL:
<https://www.youtube.com/watch?v=qdEc5EoZLWY>, 01.05.2016.
- 22.Почем на Руси «жить хорошо»? (ВЦИОМ) // URL:
<http://infographics.wciom.ru/theme-archive/society/economy/economic-situation/article/pochem-na-rusi-zhit-khorosho.html>, 03.05.2016.
- 23.Президент Айринг на саммите в Ватикане // URL:
<https://www.lds.org/liahona/2015/05/news-of-the-church/president-eyring-at-vatican-summit?lang=rus>, 09.03.2016.
- 24.Религии Российской Федерации // URL: <http://www.interfax-religion.ru/map/>, 14.04.2016.
- 25.С позывным «Святой» // URL: <http://www.5-tv.ru/glavnoe/broadcasts/508604/42/>, 01.05.2016.
- 26.Сафонов А. А. Указ 17 апреля 1905 г. «об укреплении начал веротерпимости» в контексте формирования института свободы

- совести в законодательстве российской империи // URL: <https://www.hse.ru/pubs/share/direct/document/68005160>, 25.04.2016.
27. Символы веры Церкви Иисуса Христа Святых последних дней // URL: <https://www.lds.org/scriptures/pgp/a-of-f/1.1-13?lang#1>, 02.04.2016.
28. Средняя номинальная заработная плата (по данным Территориальный орган Федеральной службы государственной статистики по г. Санкт-Петербургу и Ленинградской области (Петростат)) // URL: http://petrostat.gks.ru/wps/wcm/connect/rosstat_ts/petrostat/resources/01f466004d2be67fae9bbff30c79bfa3/02zp_g.pdf, 03.05.2016.
29. Стивен К. Харпер Первое видение: описания, данные Джозефом Смитом // URL: <https://history.lds.org/article/first-vision-accounts-synthesis?lang=rus>, 20.03.2016.
30. Тракта́т о трёх самозванцах (о трёх обманщиках) // URL: <http://www.ateism.ru/article.htm?no=1589>, 21.04.2016.
31. Украиной и её минобороны будут рулить мормоны // URL: <http://www.volgograd.kp.ru/daily/26305/3184359>, 27.02.2016.
32. Учения президентов церкви: Джозеф Смит. Глава 11: Организация и судьба истинной и живой Церкви // URL: <https://www.lds.org/manual/teachings-of-presidents-of-the-church-joseph-smith/015?lang=rus>, 21.03.2016.
33. Учения президентов церкви: Джозеф Смит. Глава 19: Стоять непоколебимо наперекор жизненным бурям // URL: <https://www.lds.org/manual/teachings-of-presidents-of-the-church-joseph-smith/023?lang=rus>, 21.03.2016.
34. Учения президентов церкви: Джозеф Смит. Глава 36: Получение храмовых благословений и таинств // URL: <https://www.lds.org/manual/teachings-of-presidents-of-the-church-joseph-smith/040?lang=rus>, 21.03.2016.
35. Учения президентов церкви: Джозеф Смит. Глава 4: книга мормона: ключевой камень нашей религии // URL:

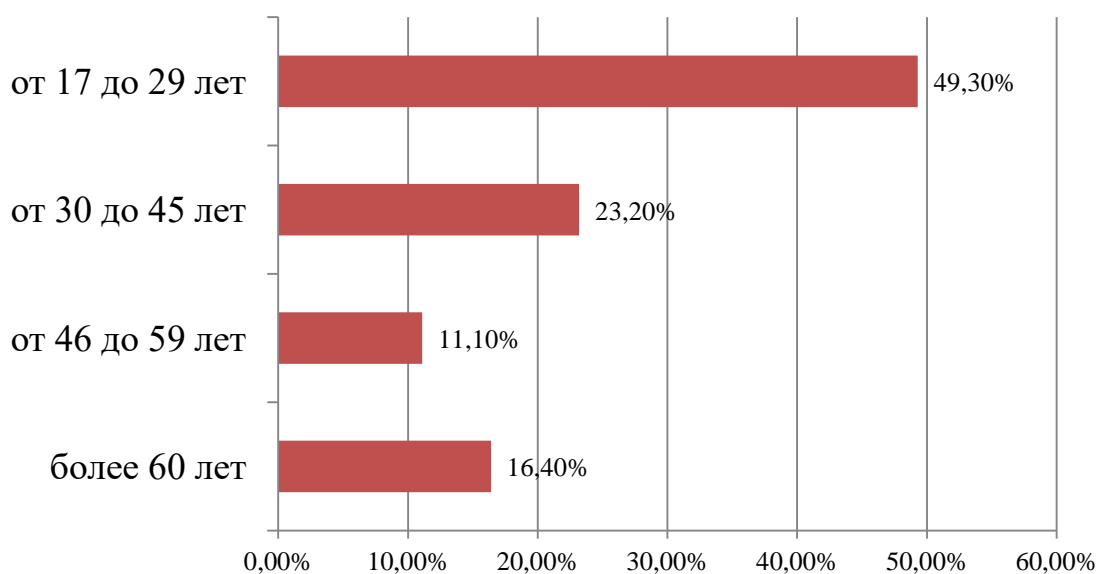
- <https://www.lds.org/manual/teachings-of-presidents-of-the-church-joseph-smith/008?lang=rus>, 21.03.2016.
36. Учения президентов церкви: Джозеф Смит. Глава 46: Мученическая смерть: Пророк запечатывает свое свидетельство собственной кровью // URL: <https://www.lds.org/manual/teachings-of-presidents-of-the-church-joseph-smith/050?lang=rus>, 21.03.2016.
37. Хейлз Брук П. Статистический отчет за 2015 г. // URL: <https://www.lds.org/general-conference/2016/04/statistical-report-2015?lang=rus>, 10.04.2016.
38. Хейлз Брук П. Число мормонов в мире достигло 15 миллионов // URL: <https://lenta.ru/news/2013/10/06/mormons/>, 10.04.2016.
39. Хинкли Г. Б. Чудесное основание нашей веры // URL: https://www.lds.org/general-conference/2002/10/the-marvelous-foundation-of-our-faith?lang=rus&_r=1, 20.03.2016.
40. Церковь мормонов не выстояла перед жителями Шувалово // URL: <http://www.fontanka.ru/2013/07/29/176>, 27.02.2016.
41. Электронные каталоги Фундаментальной библиотеки Нижегородского государственного университета им. Н. И. Лобачевского // URL: <http://www.lib.unn.ru/php/details.php?DB=7&DocId=2044>, 09.04.2016.

ПРИЛОЖЕНИЕ А

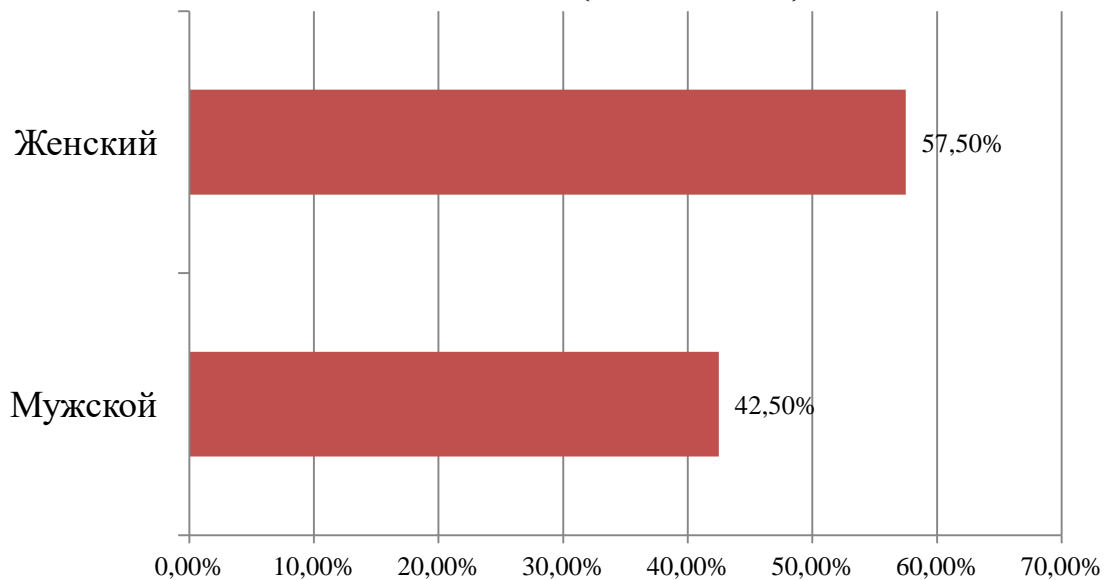
Графики результатов социологического опроса, проведенного в мормонской общине Санкт-Петербурга весной 2016 г. (всего в опросе приняло участие 73 респондента):



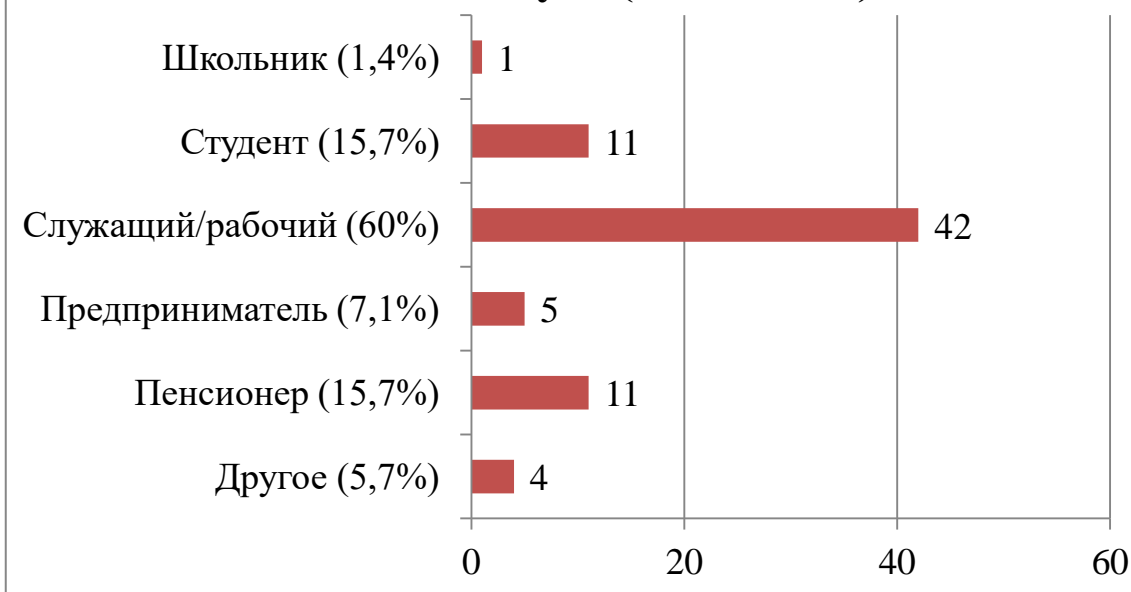
3. Ваш возраст (71 ответ)



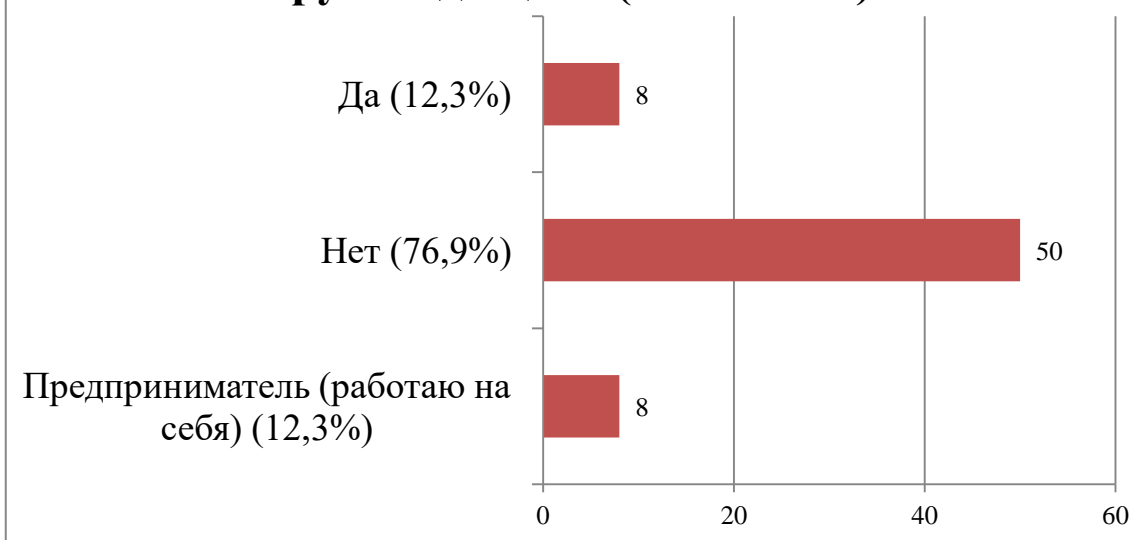
4. Ваш пол? (73 ответа)



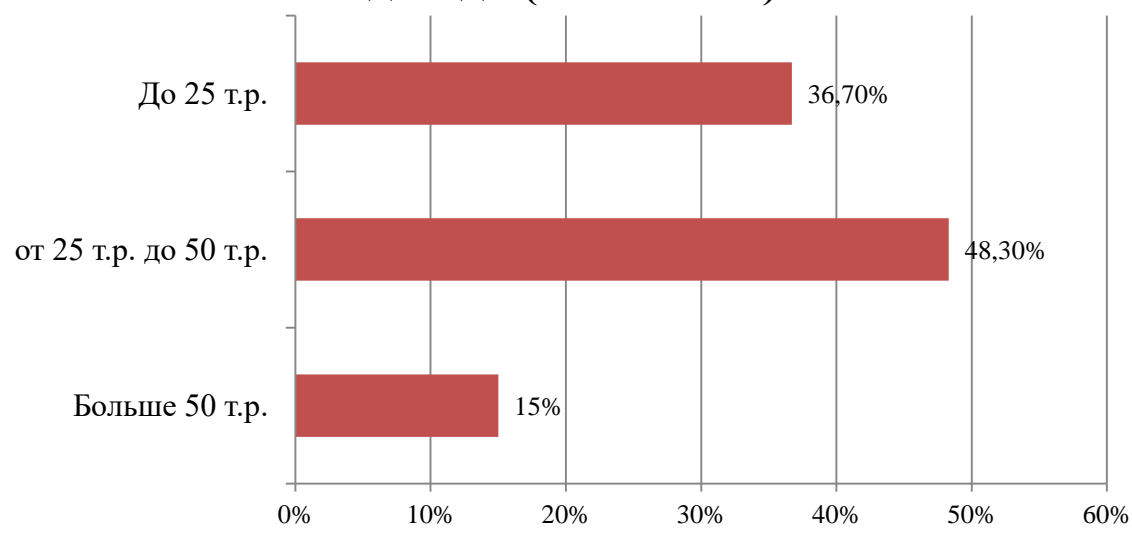
5. Ваш статус? (70 ответов)



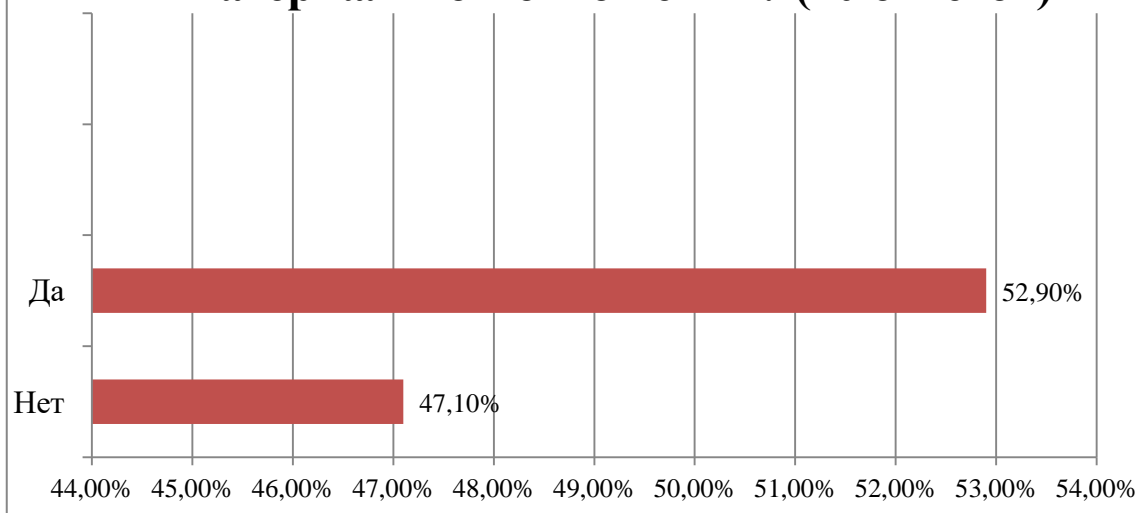
6. Ваша должность на работе является руководящей? (65 ответов)



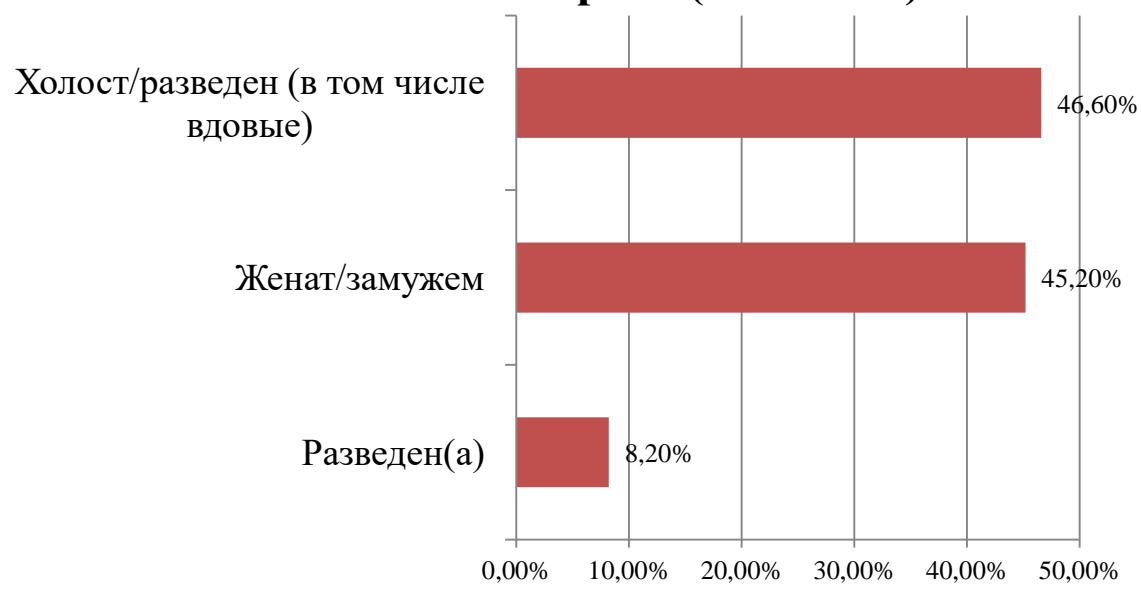
7. Каков Ваш средний ежемесячный доход? (60 ответов)



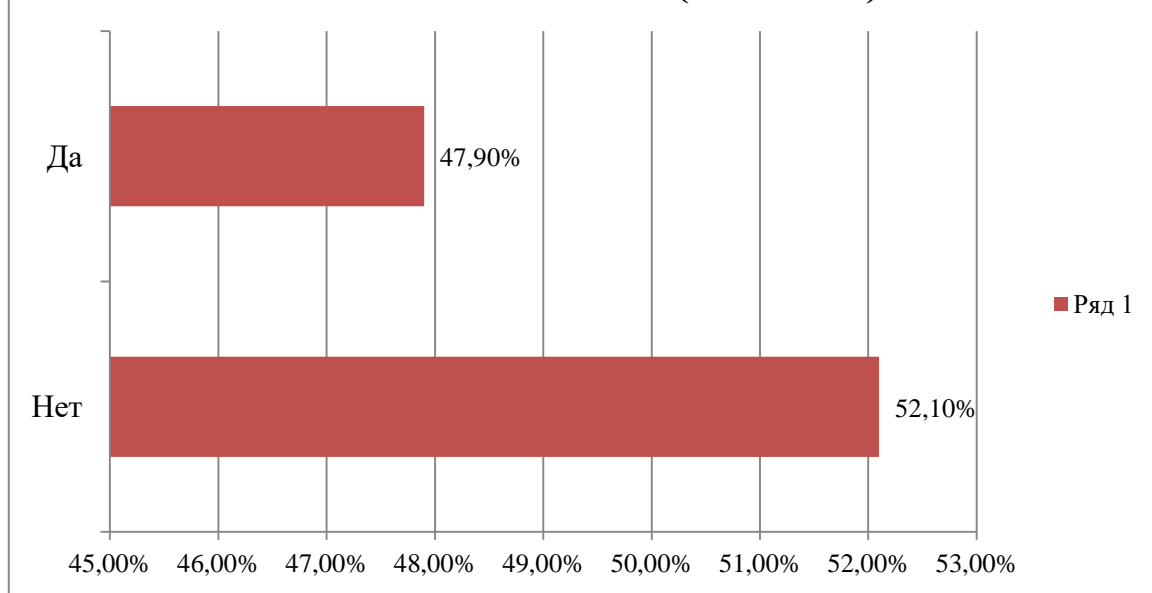
8. Считаете ли Вы себя самодостаточным в материальном отношении? (70 ответов)



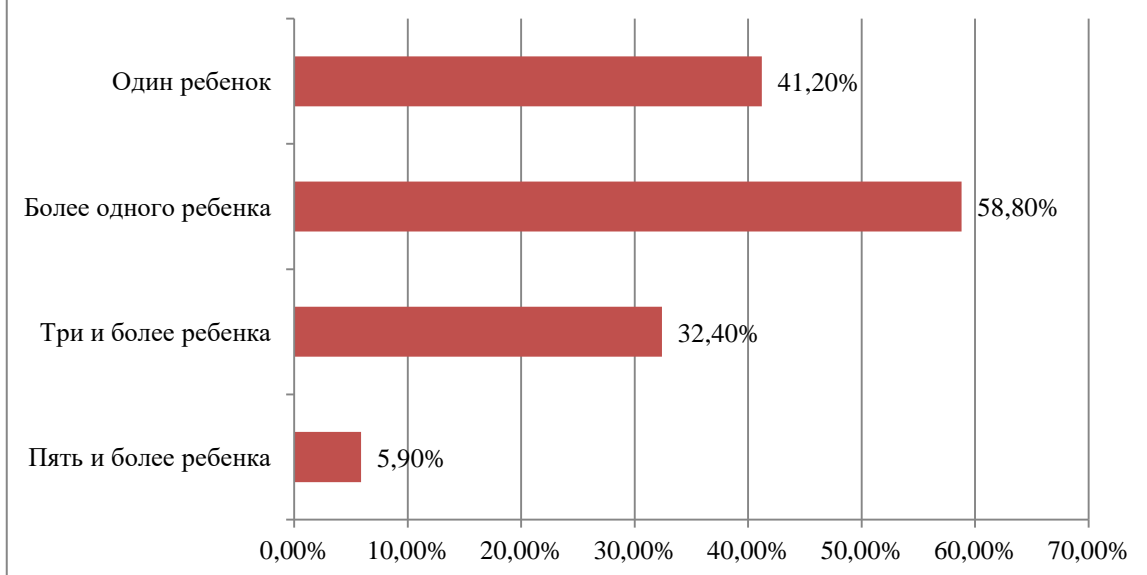
9. Состояние в браке (73 ответа)



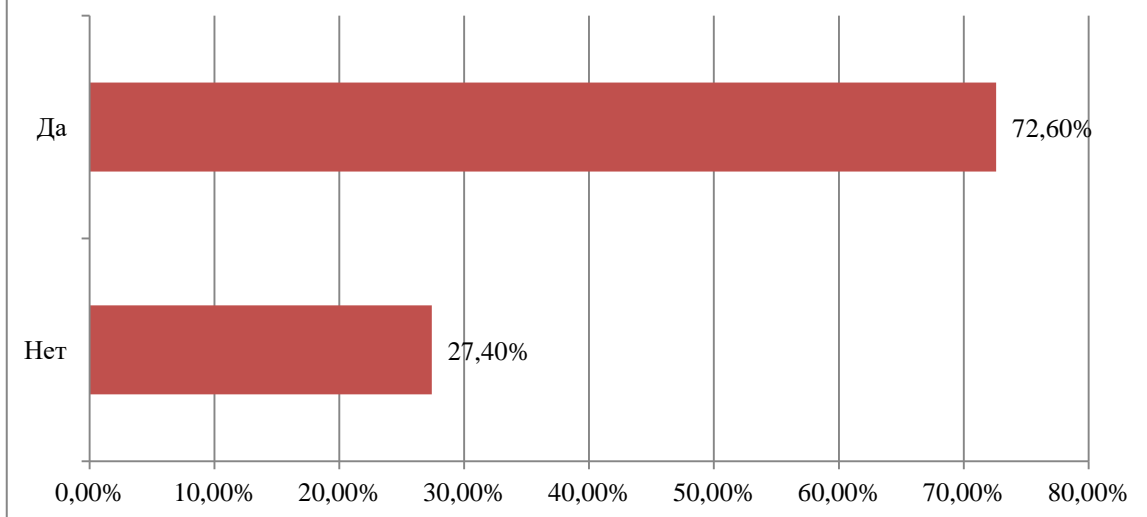
10. Есть ли дети? (71 ответ)



11. Сколько у Вас детей? (35 ответов)

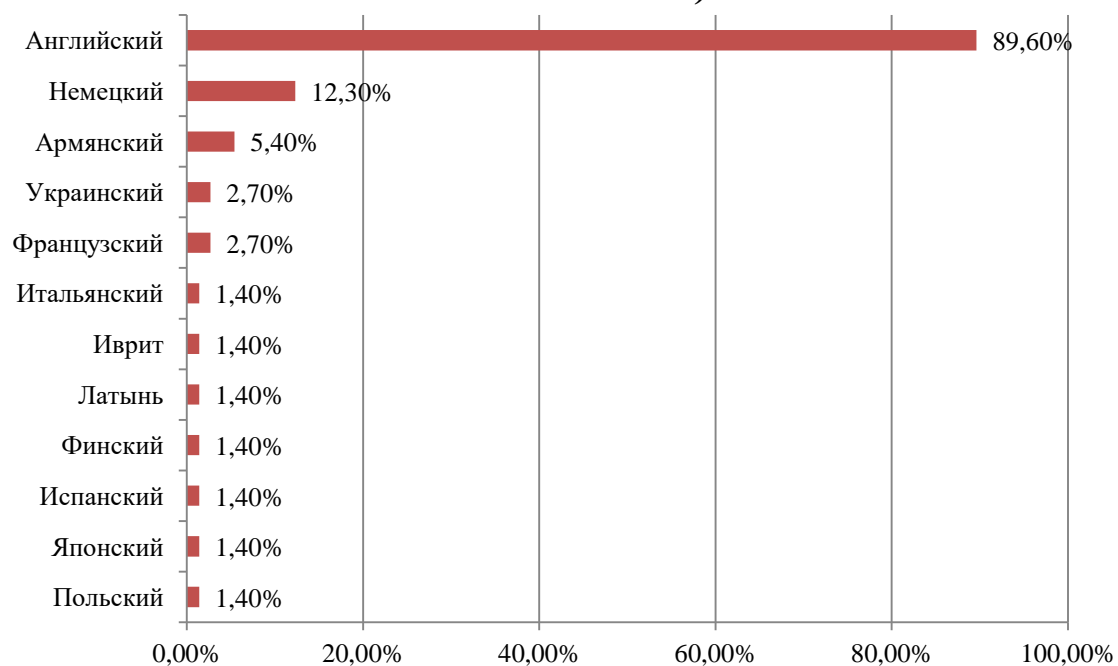


12. Желаете ли иметь детей (имеьб еще детей)? (53 ответа)

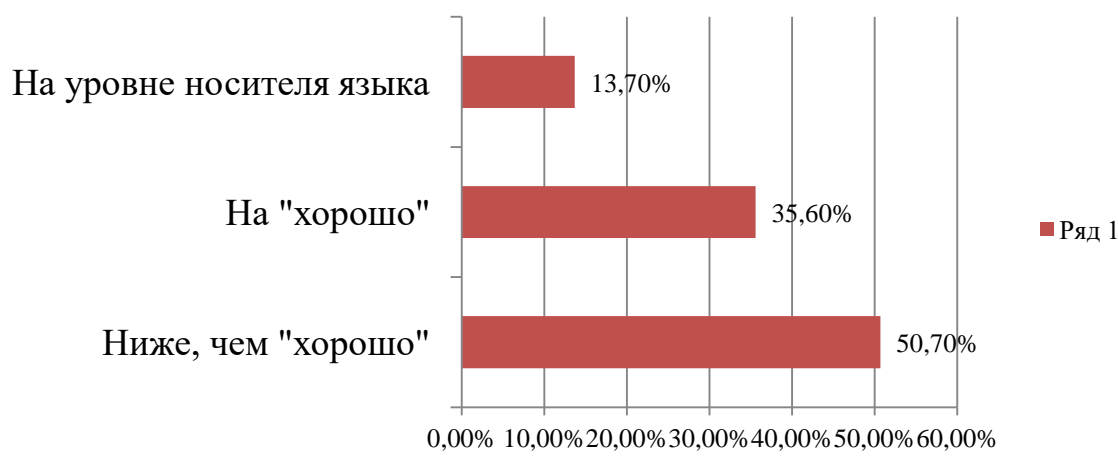




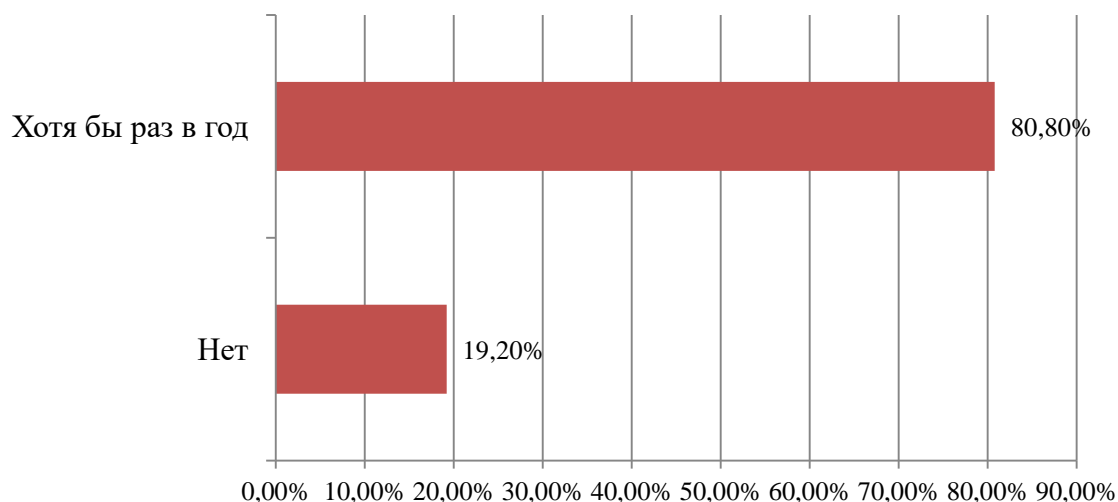
15. Владеете ли Вы иностранными языками? (67 ответов) (процент ответивших)



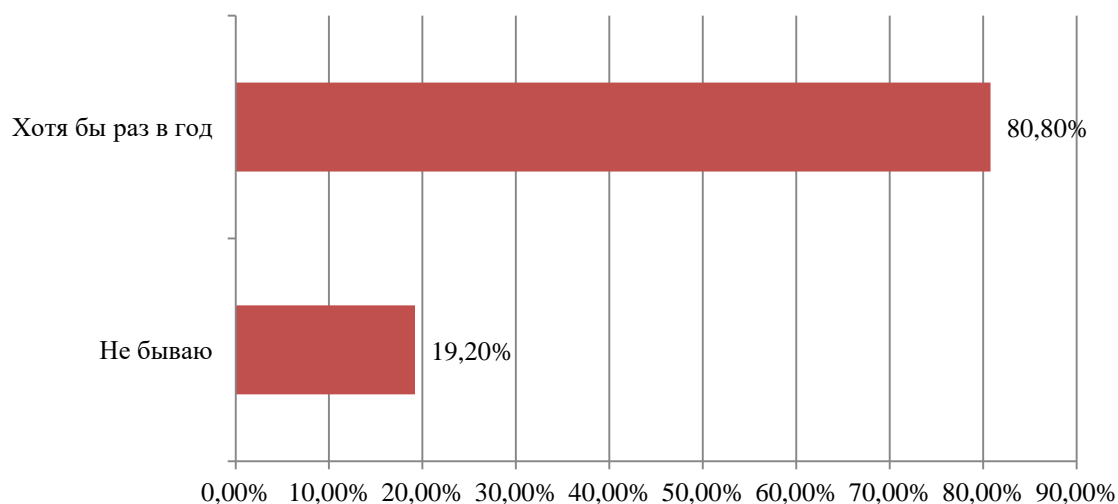
16. Как Вы оцениваете Ваш уровень владения иностранными языками? (64 ответа)



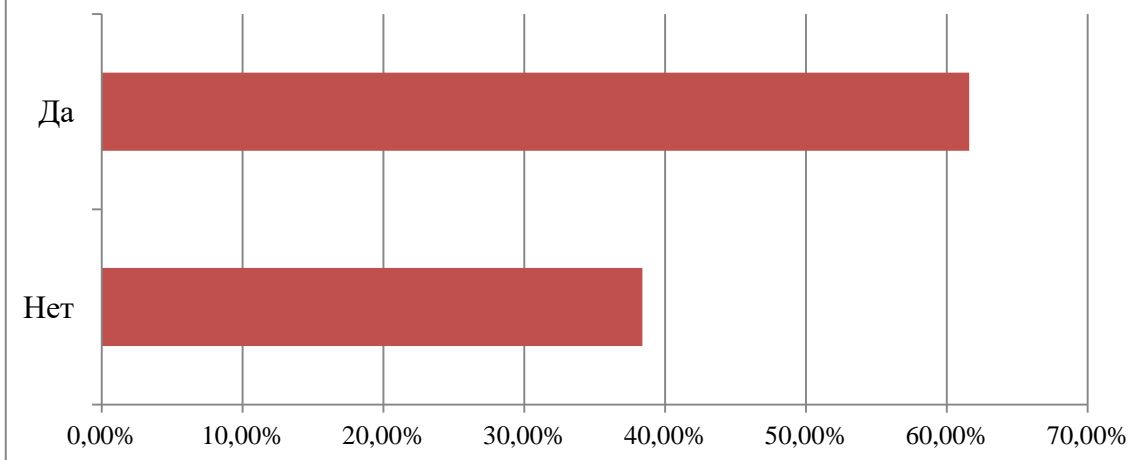
**17. Как часто Вы бываете за рубежом?
(69 ответов)**



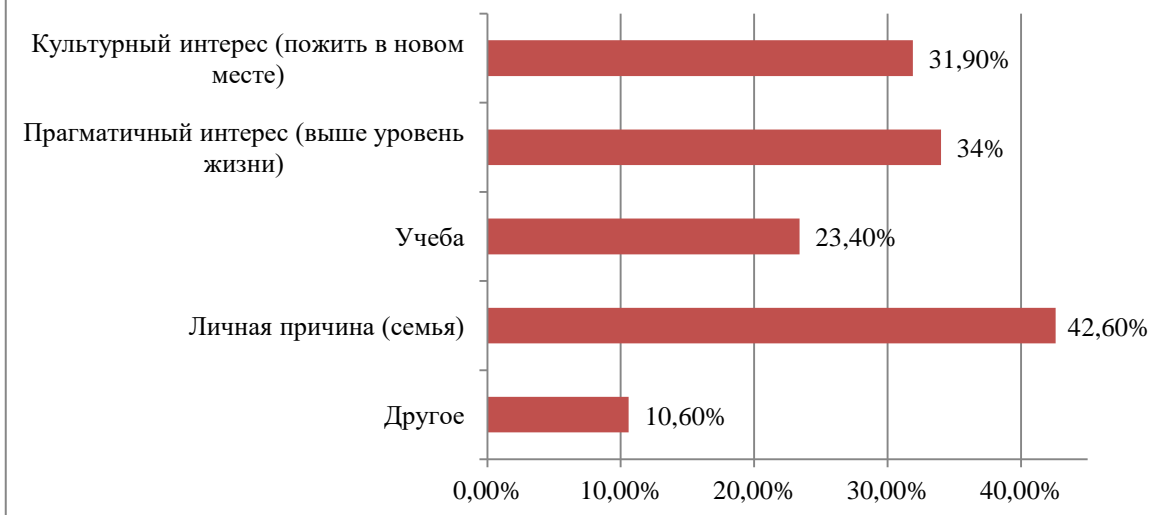
**18. Как часто Вы бываете в других
городах России? (66 ответов)**



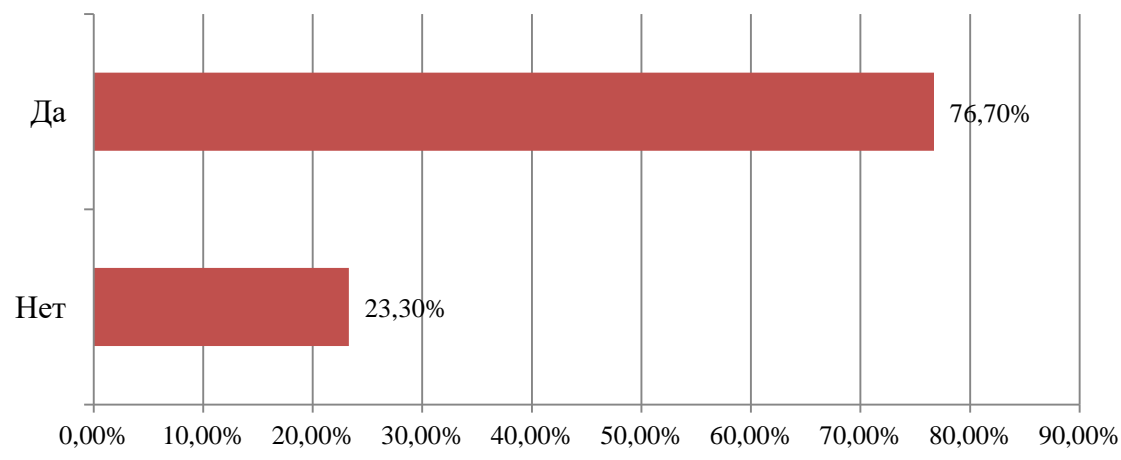
**19. Рассматриваете ли Вы для себя
переезд в другую страну или город? (73
ответа)**



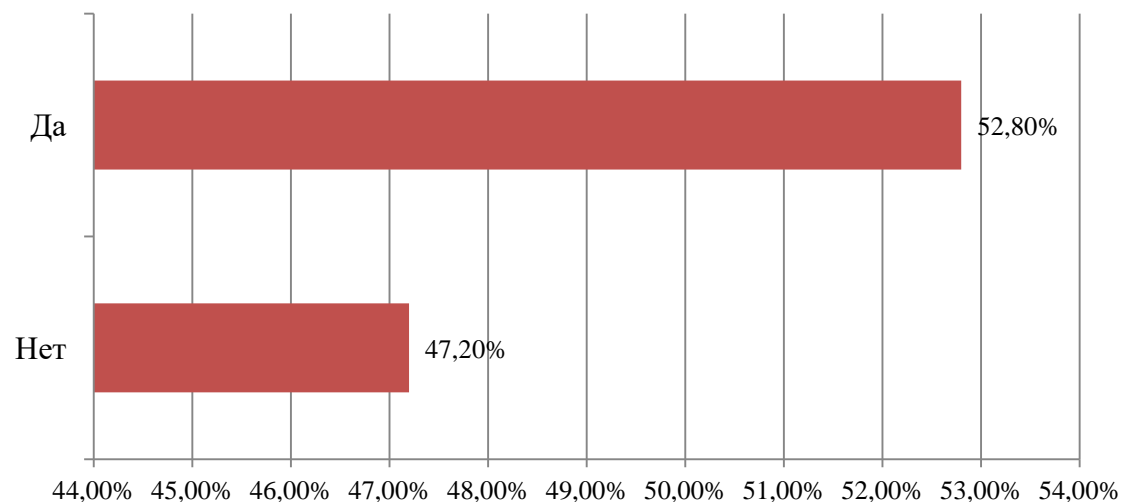
**20. Какова причина такого
гипотетического решения? (47 ответов)**



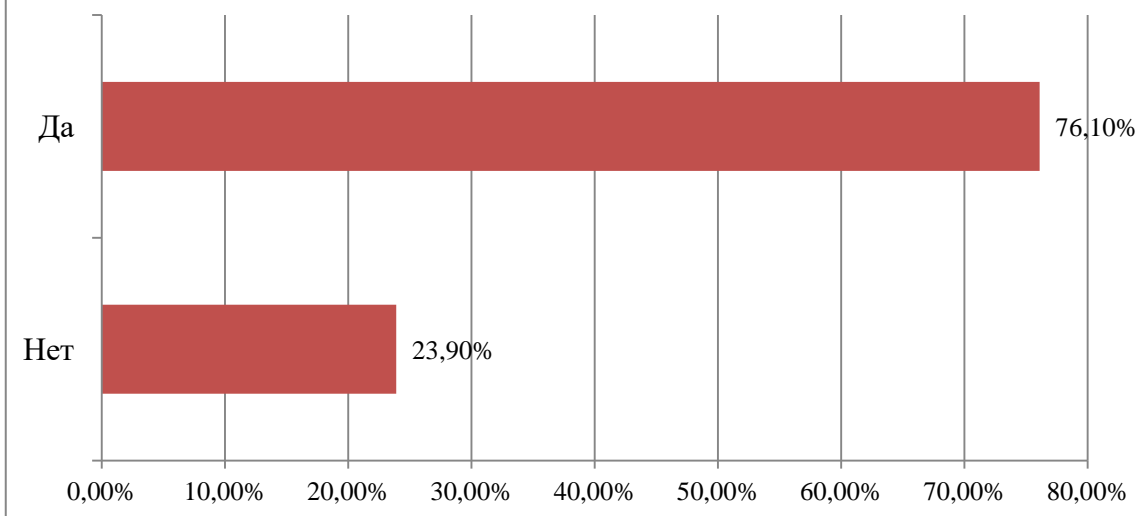
**21. Имеете ли Вы вредные привычки
(которые Вы считаете вредными)? (72
ответа)**



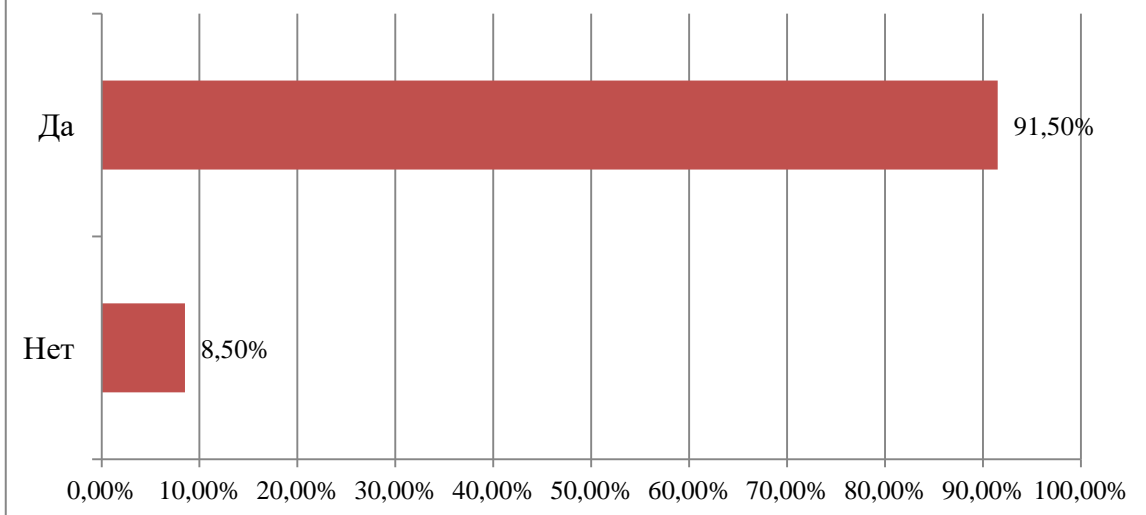
**22. Имели ли Вы вредные привычки до
крещения в ЦИХСПД? (71 ответа)**



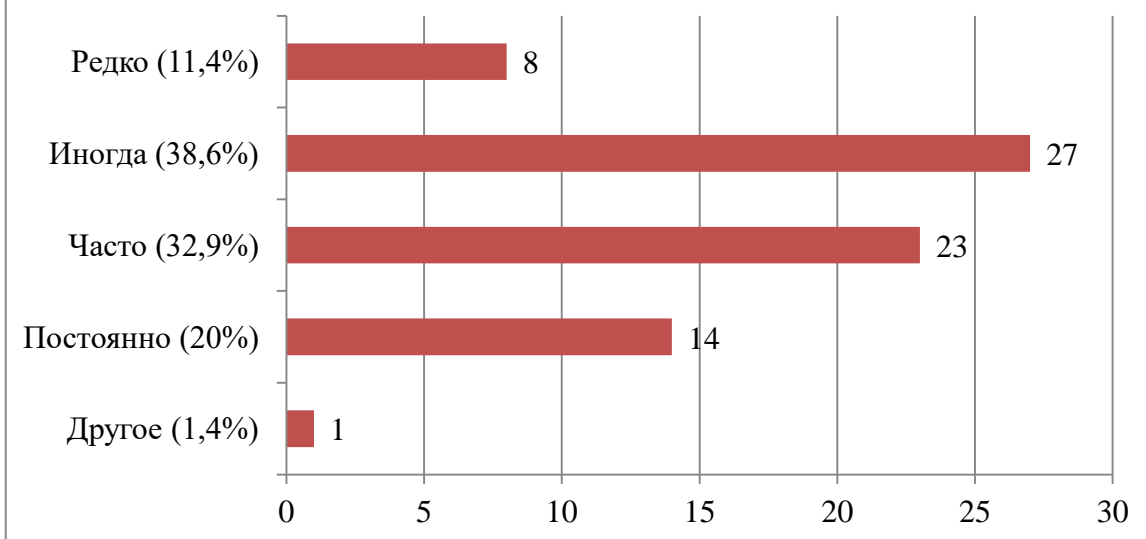
23. Увлекаетесь ли Вы спортом? (71 ответ)



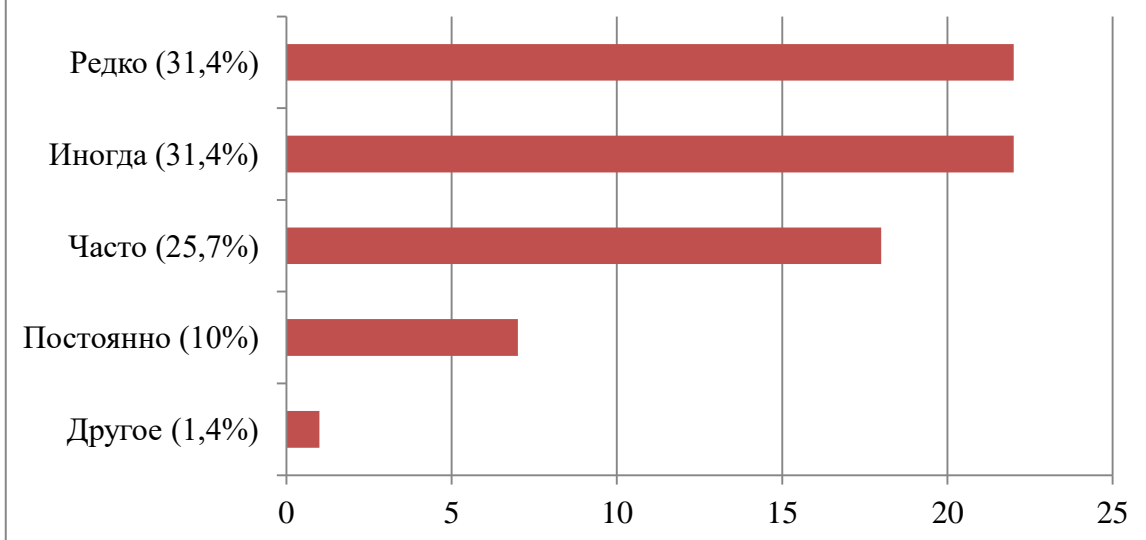
24. Имеете ли Вы интересы не связанные с церковью? (например, хобби)



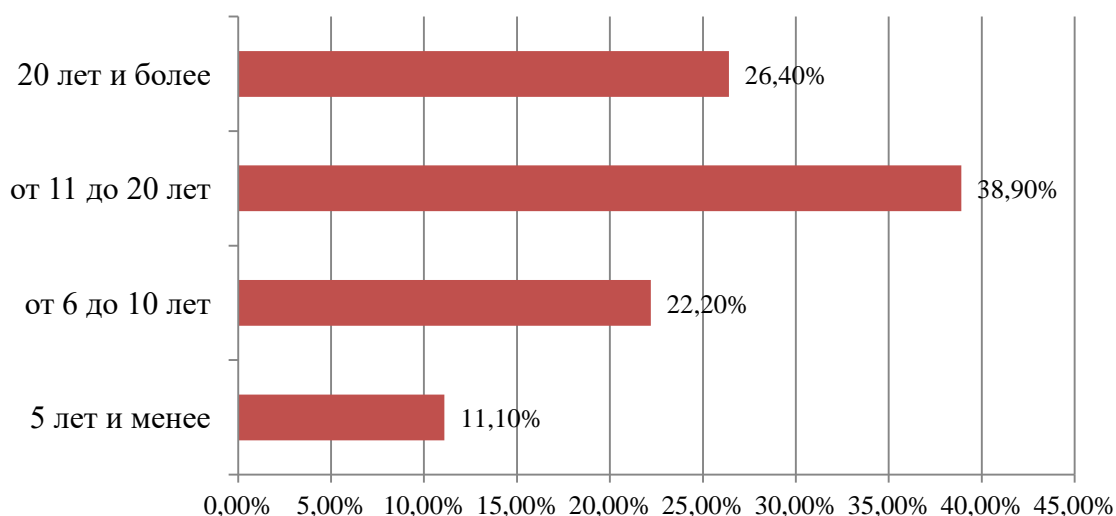
25. Как часто Вы читаете художественную литературу? (70 ответов)



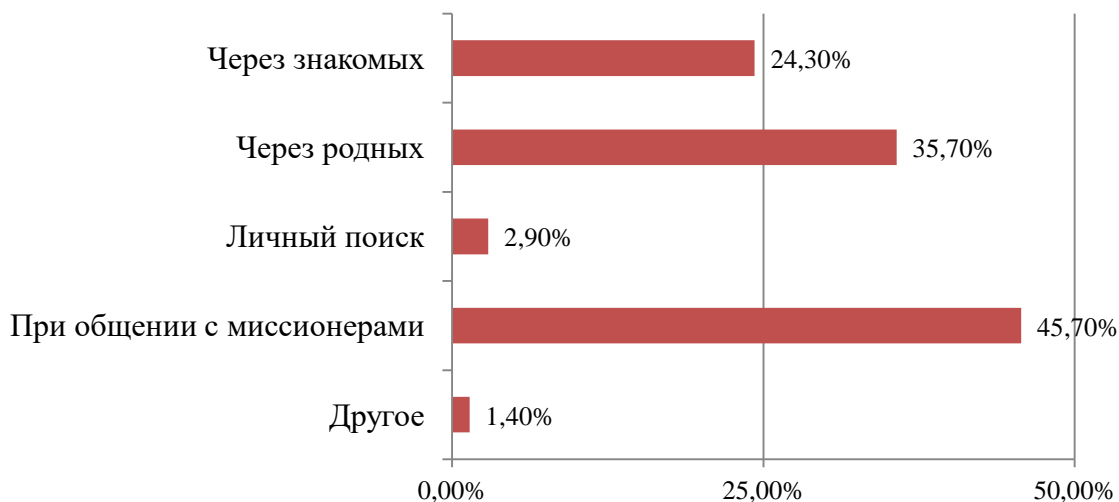
26. Как часто Вы читаете научную (в том числе светскую учебную) литературу? (69 ответов)



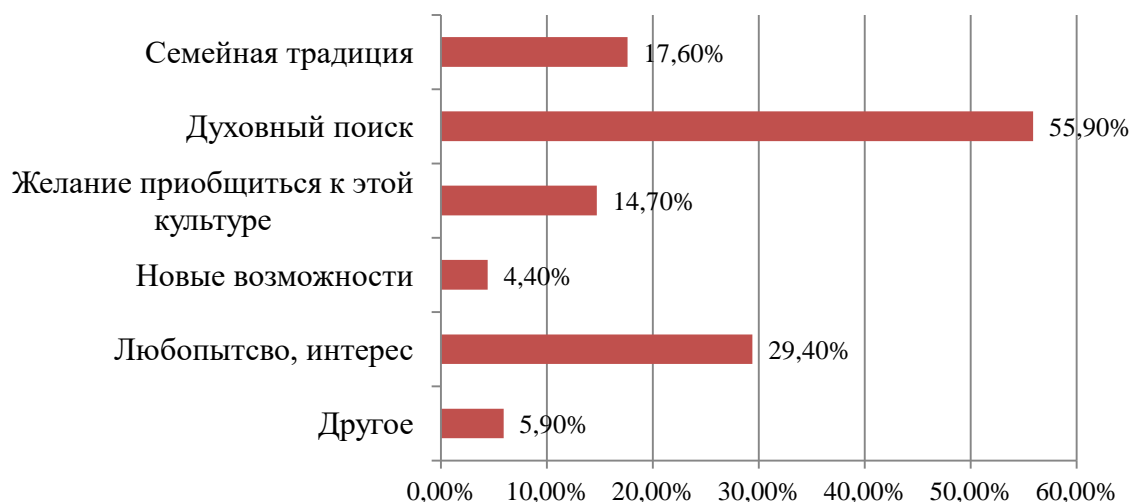
27. Сколько лет являетесь членом ЦИХСПД? (72 ответа)



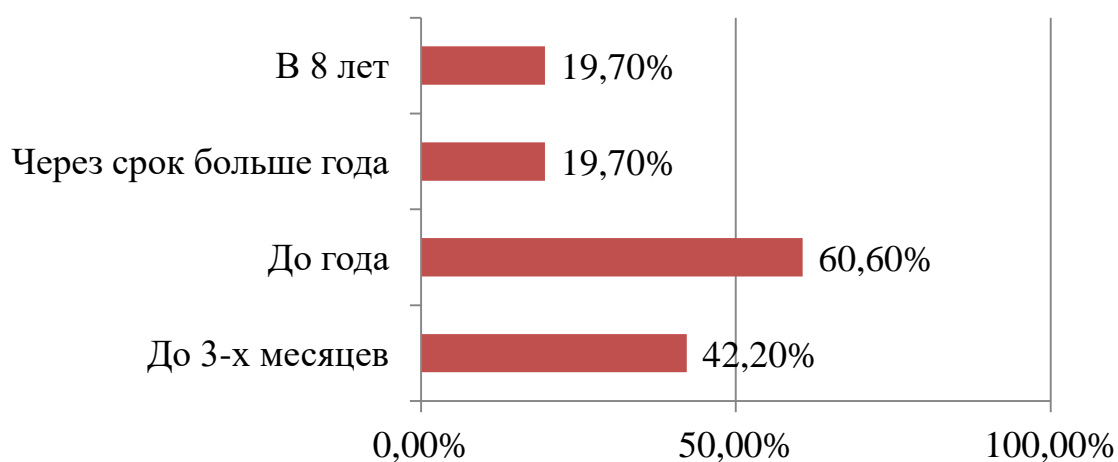
28. Укажите обстоятельства знакомства с ЦИХСПД (70 ответов)



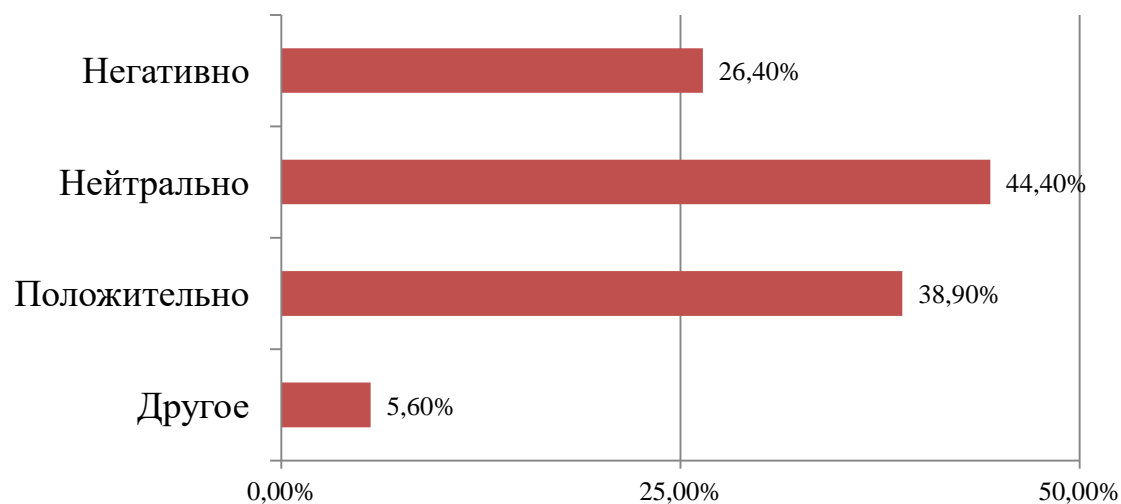
29. Какой мотив Вами двигал? (68 ответов)



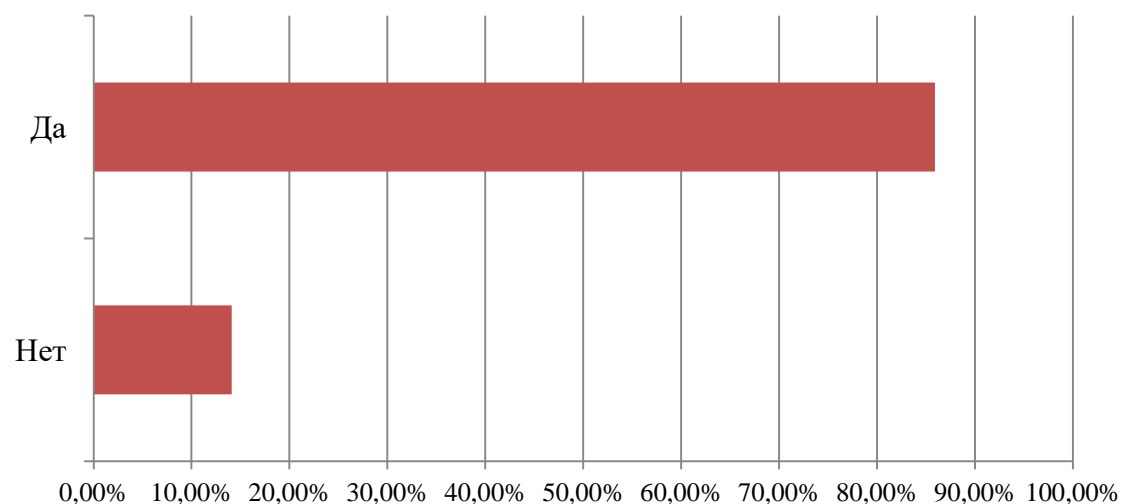
30. Через какое время после знакомства с ЦИХСПД состоялось крещение (примерно)? (66 ответов)



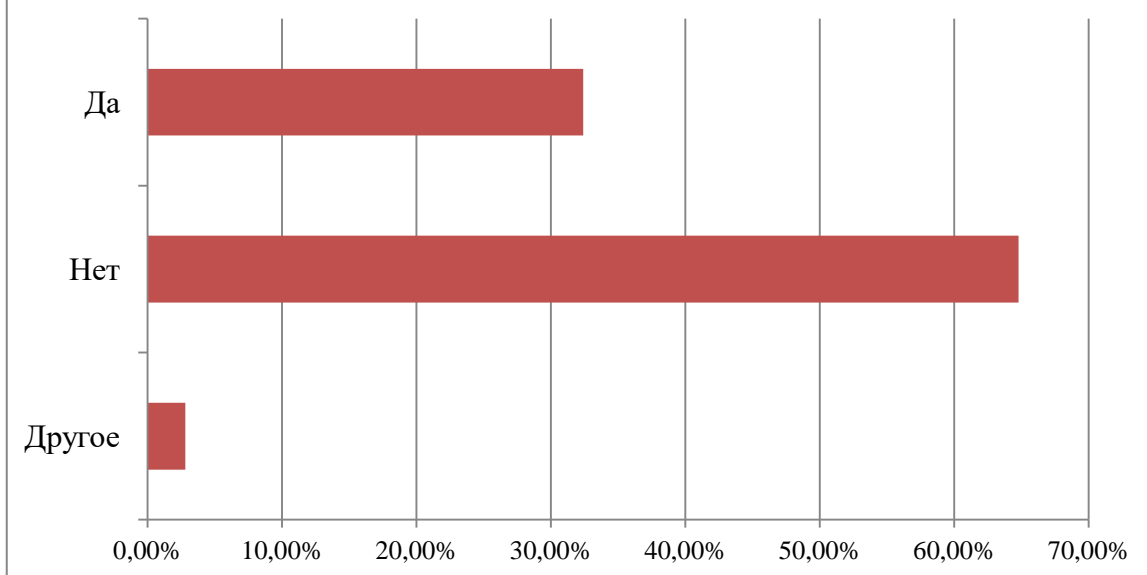
**31. Как отнеслись близкие люди к
Вашему выбору? (72 ответа)**



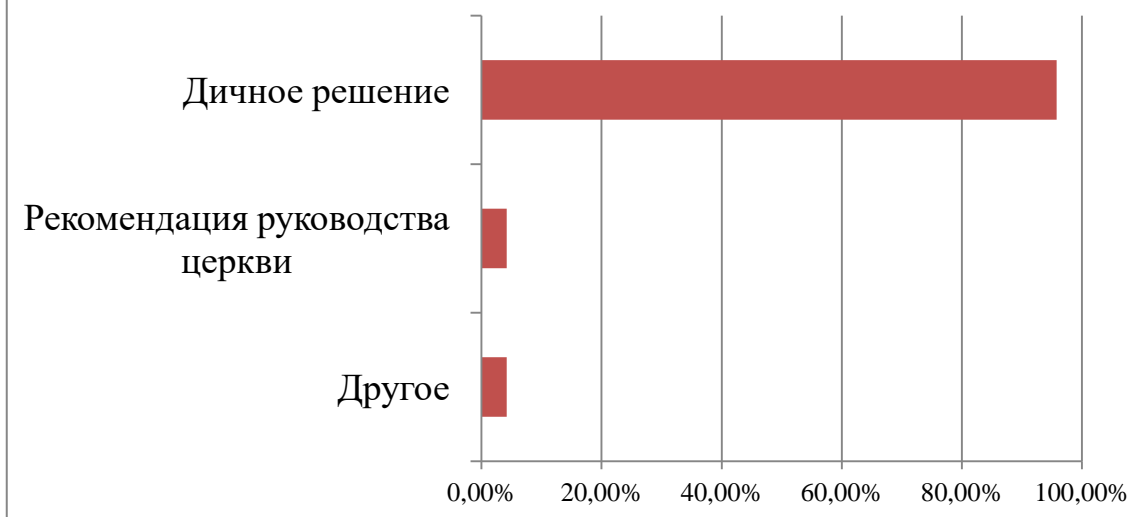
**32. Имеете ли Вы призвание в церкви?
(71 ответ)**



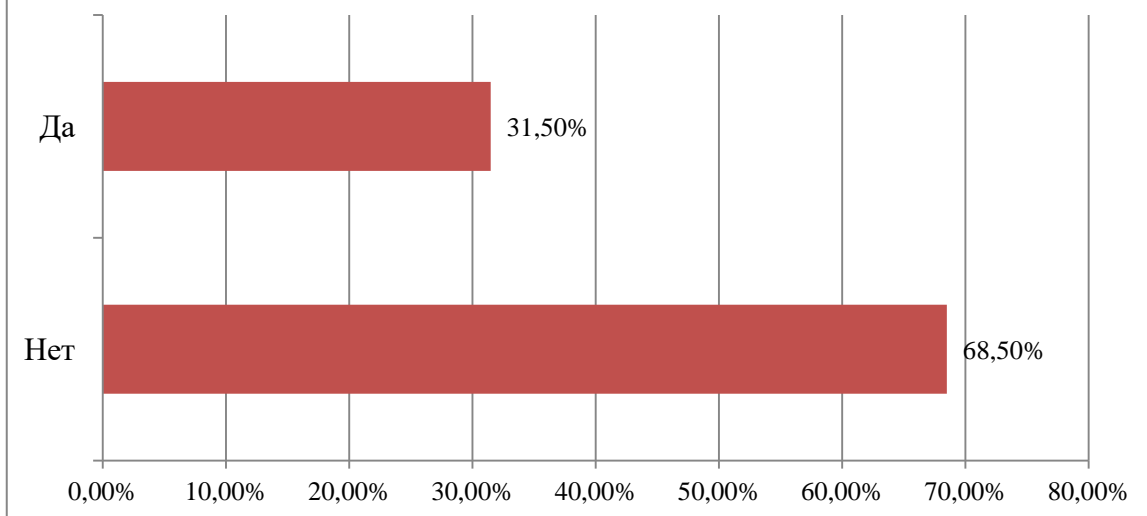
33. Были ли Вы на миссии? (71 ответ)



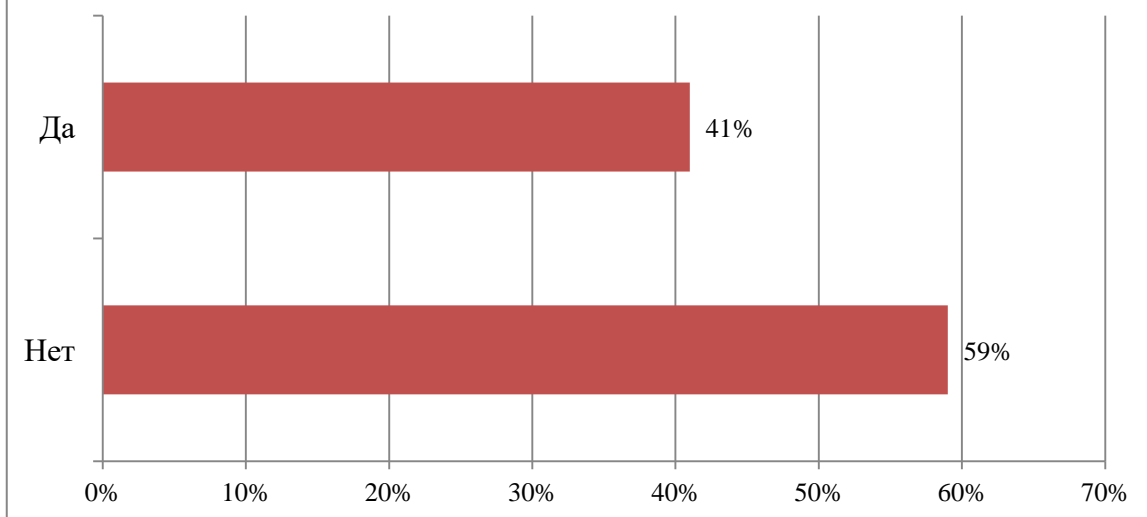
34. Почему Вы решили, что служение на миссии необходимо? (24 ответа)



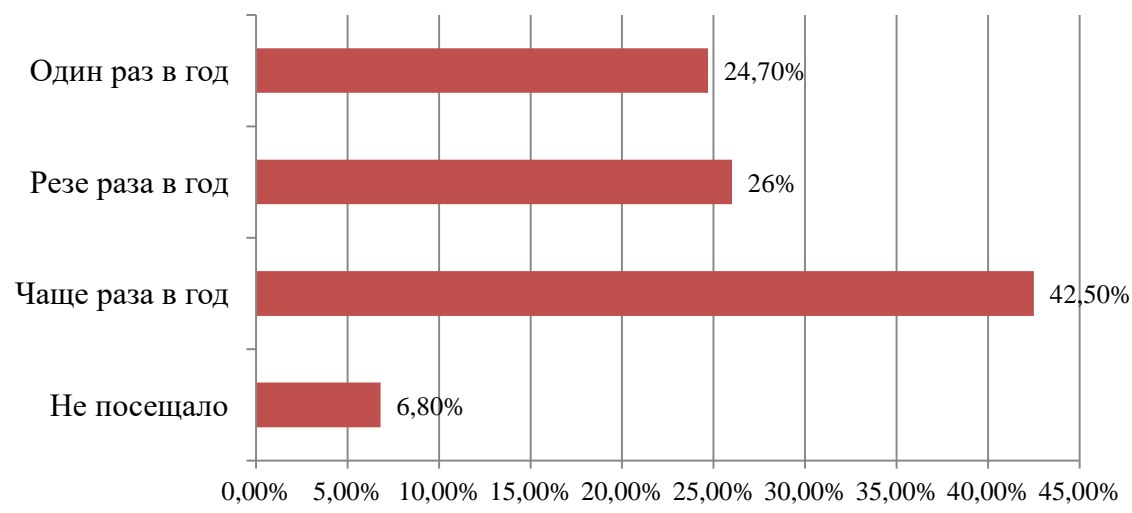
35. Посещаете ли Вы религиозные уроки для молодежи? (73 ответа)



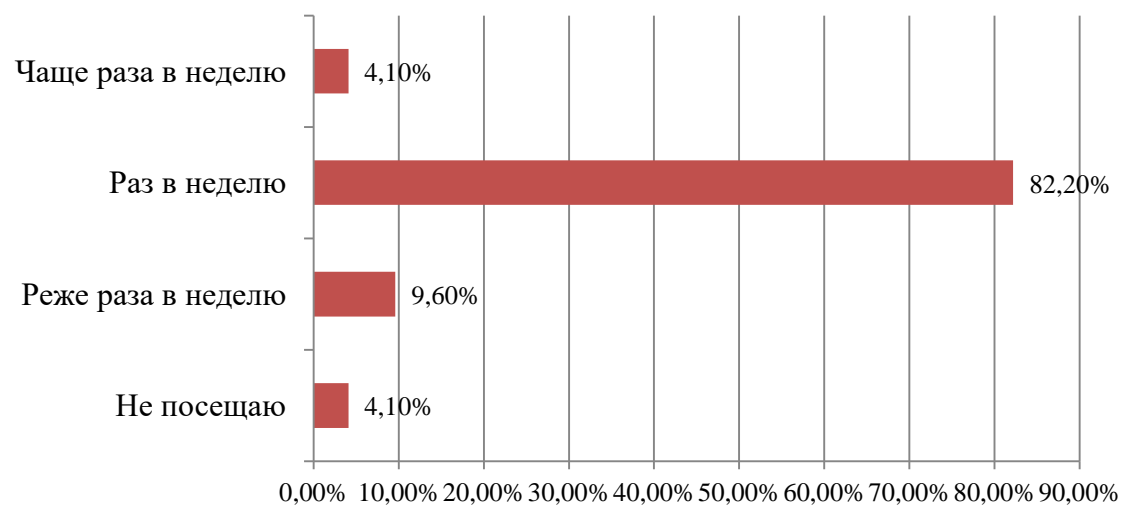
36. Посещаете ли Вы иные обучающие мероприятия в ЦИХСПД? (73 ответа)



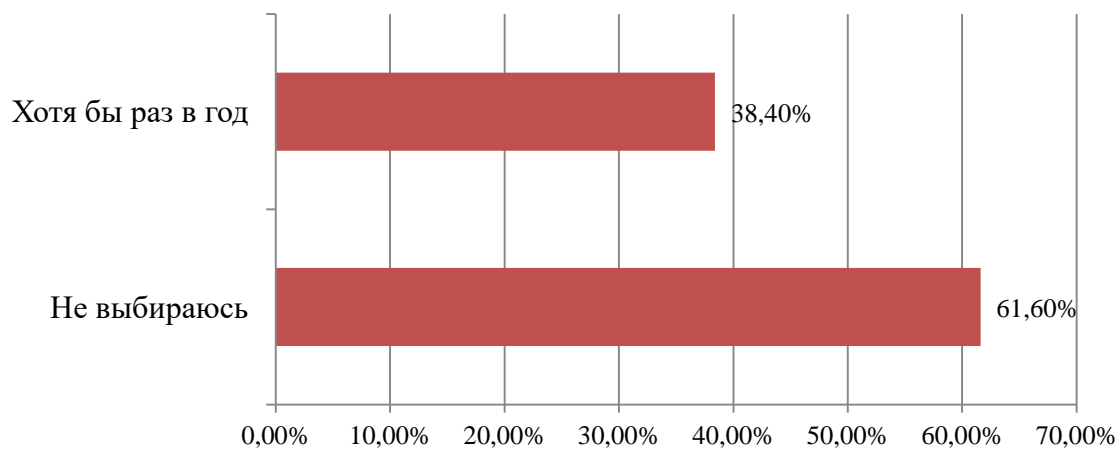
37. Как часто посещаете храм? (66 ответов)



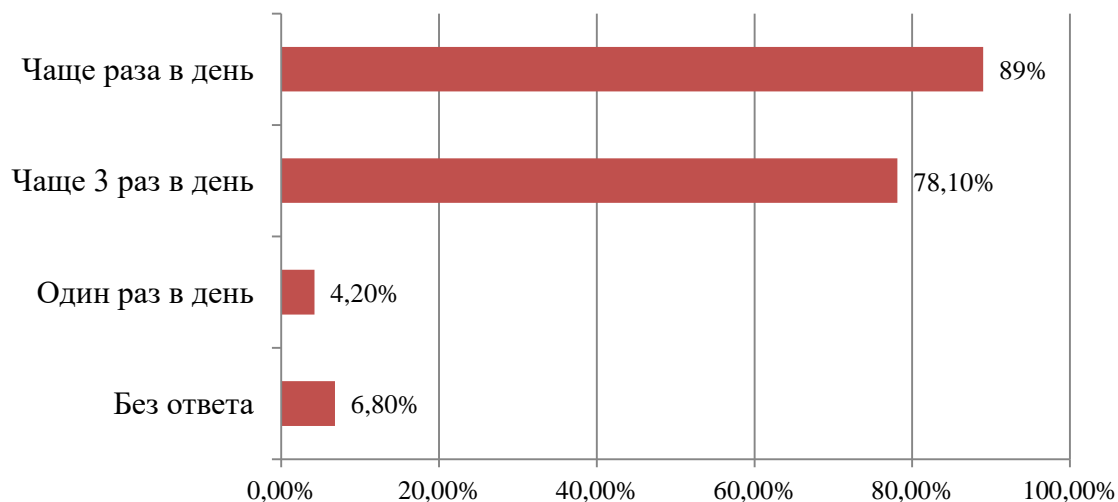
38. Как часто Вы посещаете приход? (70 ответов)



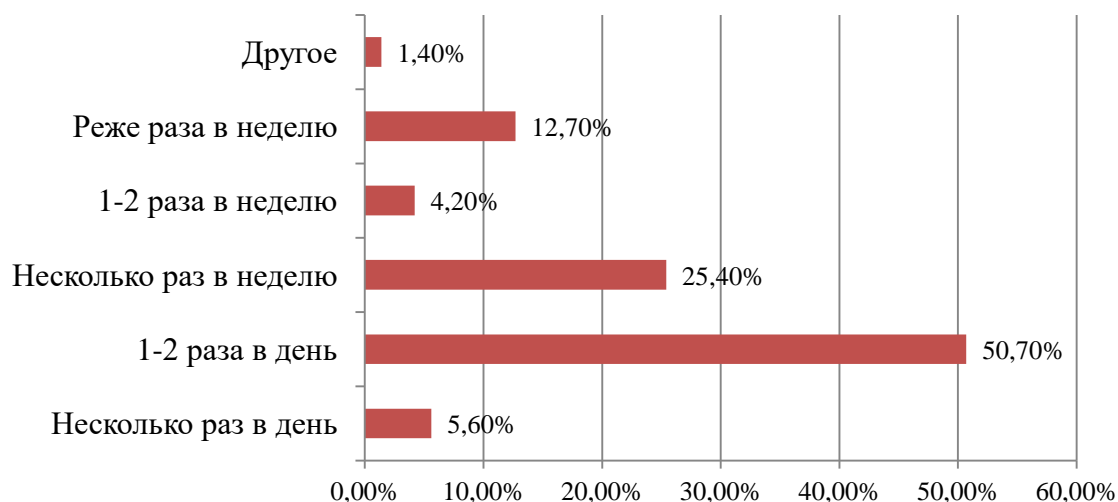
39. Как часто посещаете церковные мероприятия вне Петербурга? (73 ответа)



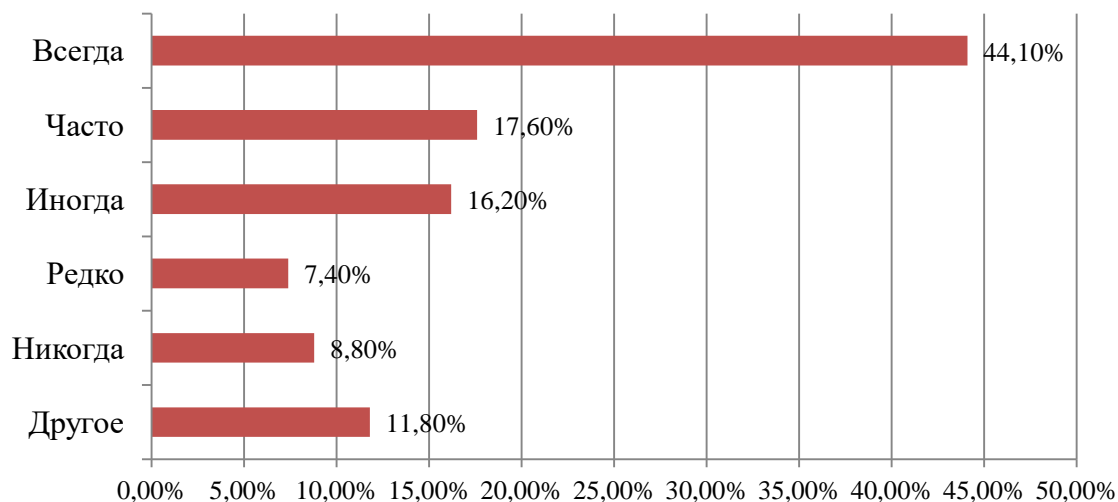
40. Сколько раз в день Вы молитесь? (68 ответов)



41. Как часто Вы читаете священные книги? (71 ответ)



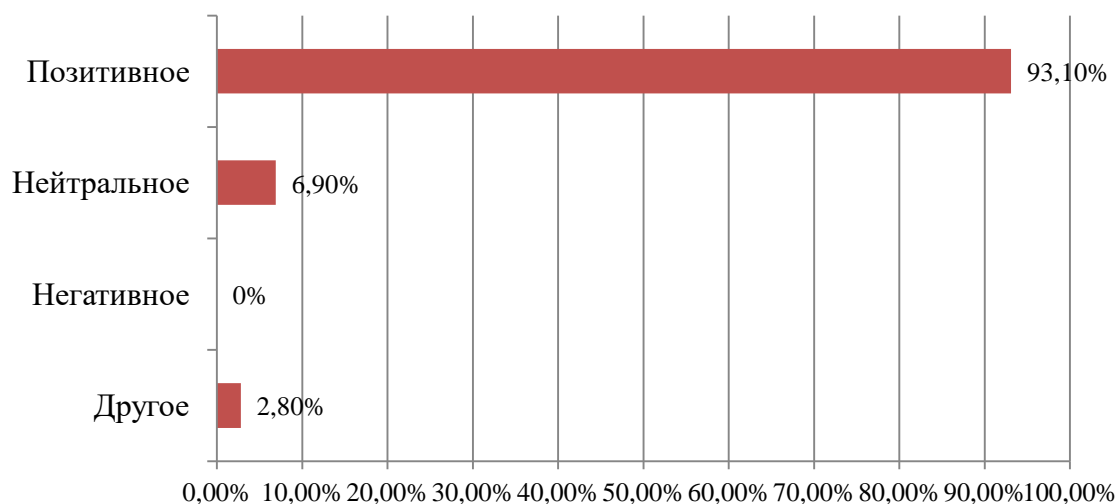
42. Как часто соблюдаете пост? (68 ответов)



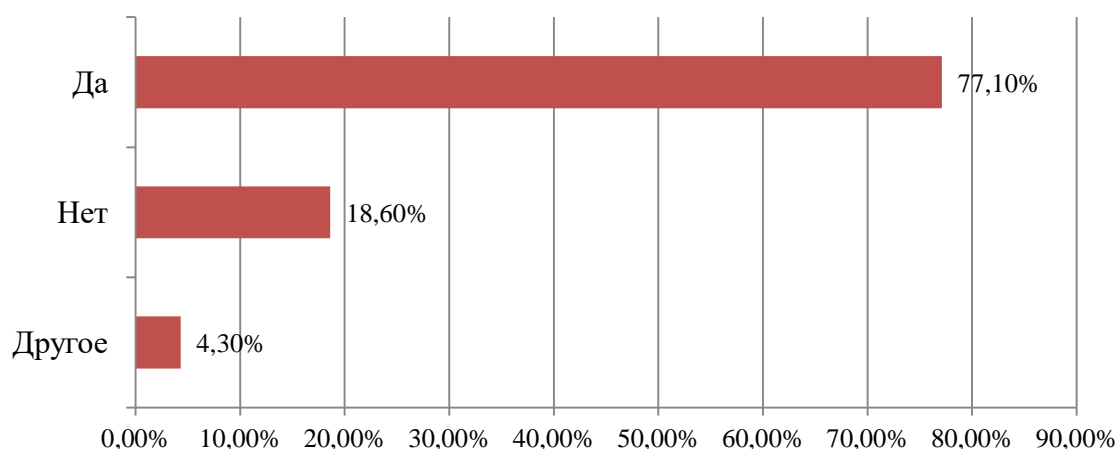
43. Что для Вас значат слова высшего руководства церкви? (71 ответ)



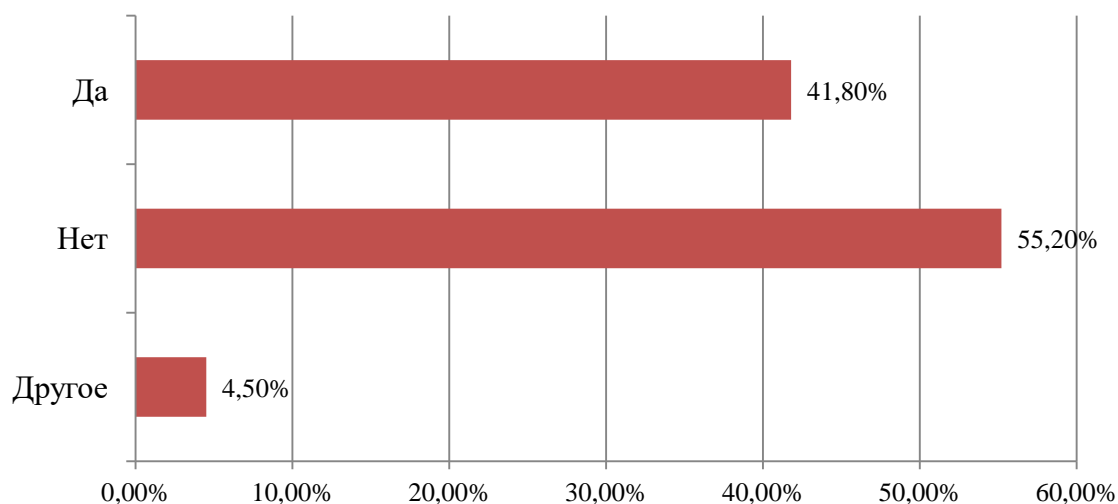
44. Каково Ваше отношение к благотворительности? (72 ответа)



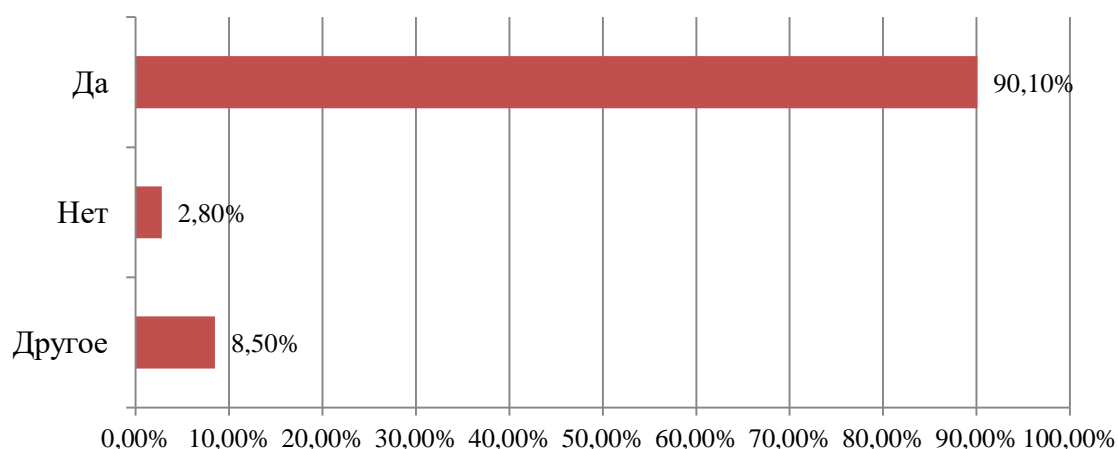
**45. Делаете ли Вы иные пожертвования
(кроме десятины) в рамках церковных
фондов? (70 ответов)**



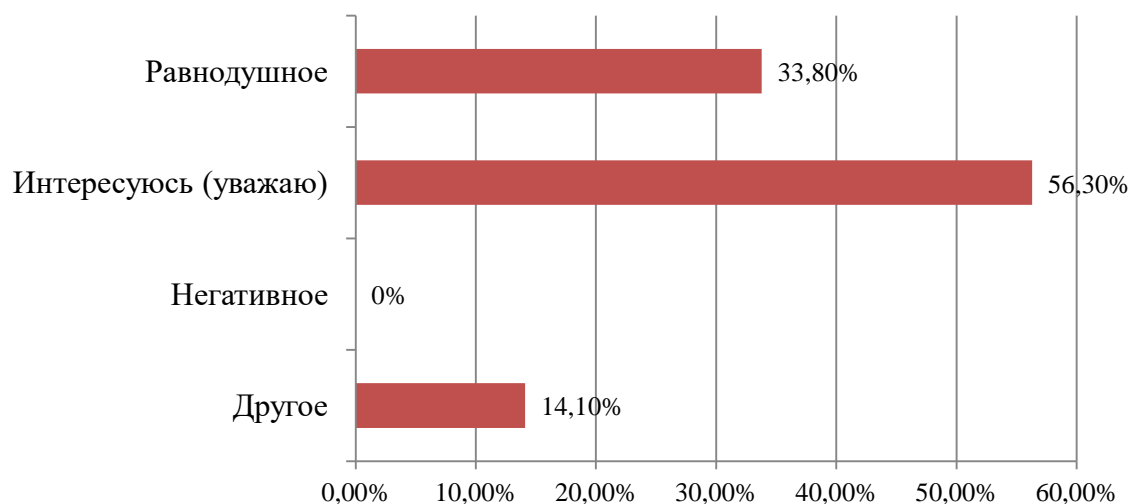
**46. Делаете ли Вы пожертвования во
внецерковных фондах? (67 ответа)**



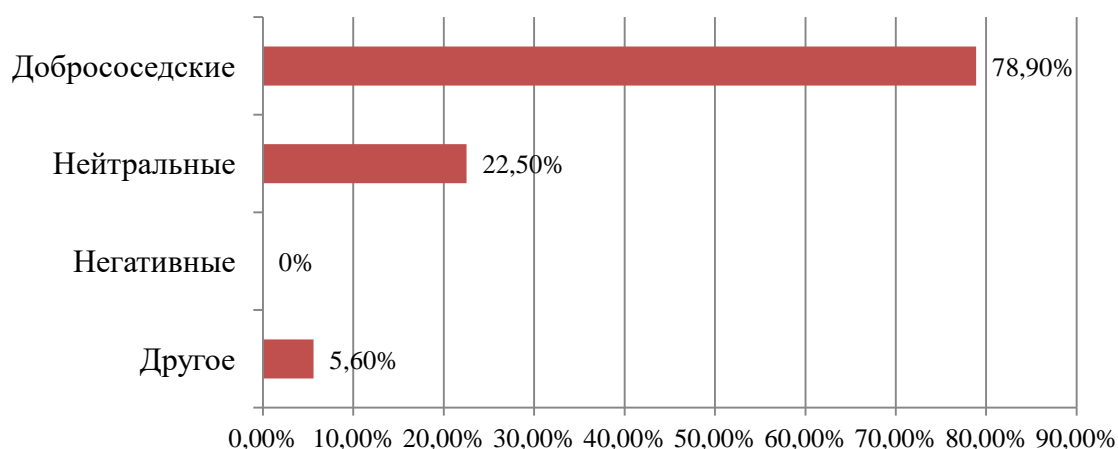
47. Поддерживаете ли Вы семейные устои, когда мужчина считается главой семьи? (71 ответ)



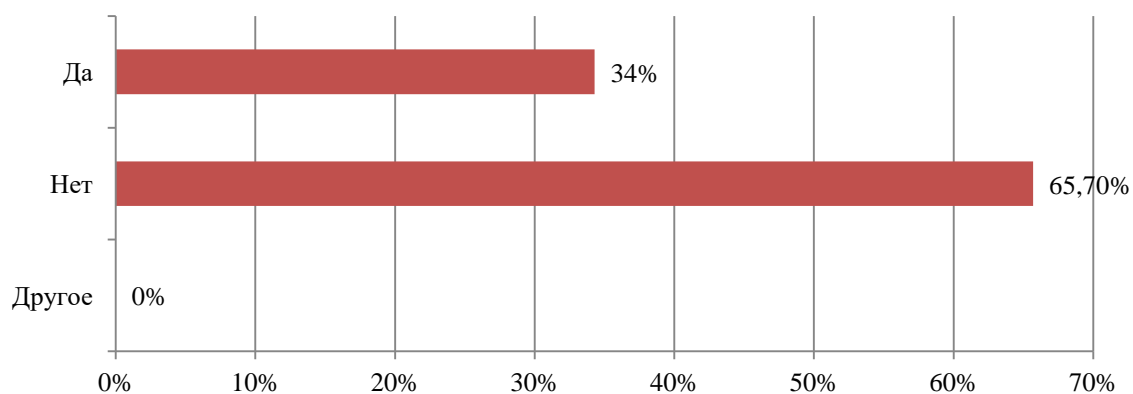
48. Каково Ваше отношение к другим религиям и верованиям? (71 ответ)



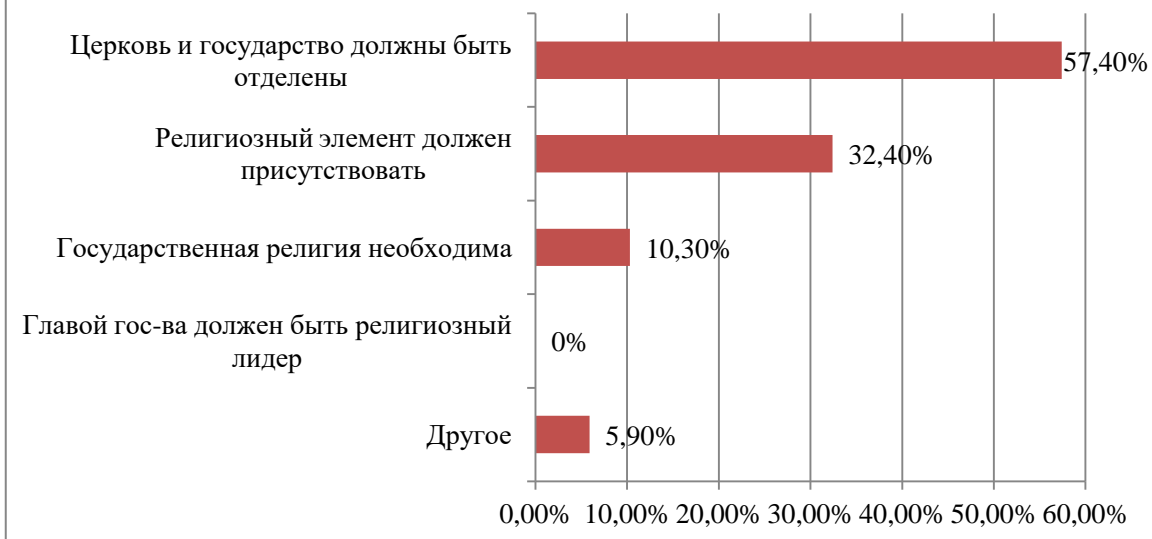
**49. Каковы Ваши отношения с
представителями других религий? (71
ответ)**



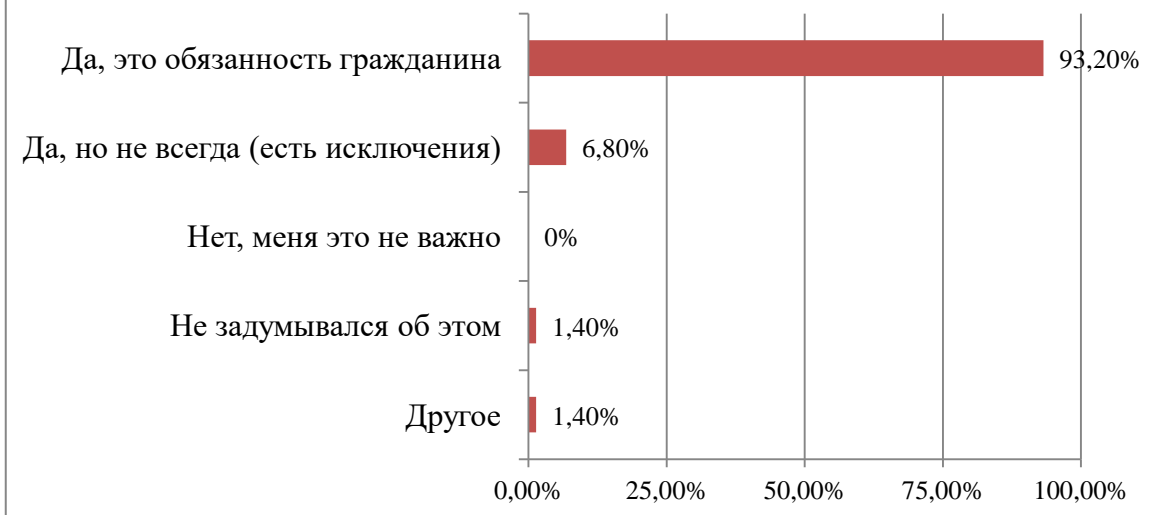
**50. Принимали ли Вы участие в
совместных мероприятиях с другими
религиозными организациями? (70
ответов)**



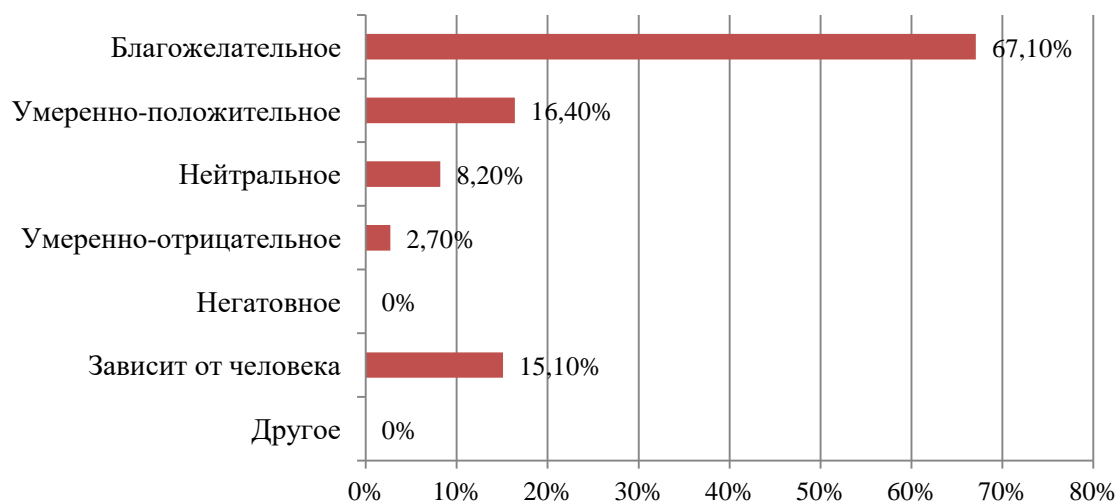
51. Россия - светское государство. Как Вы относитесь к этому положению? (68 ответов)



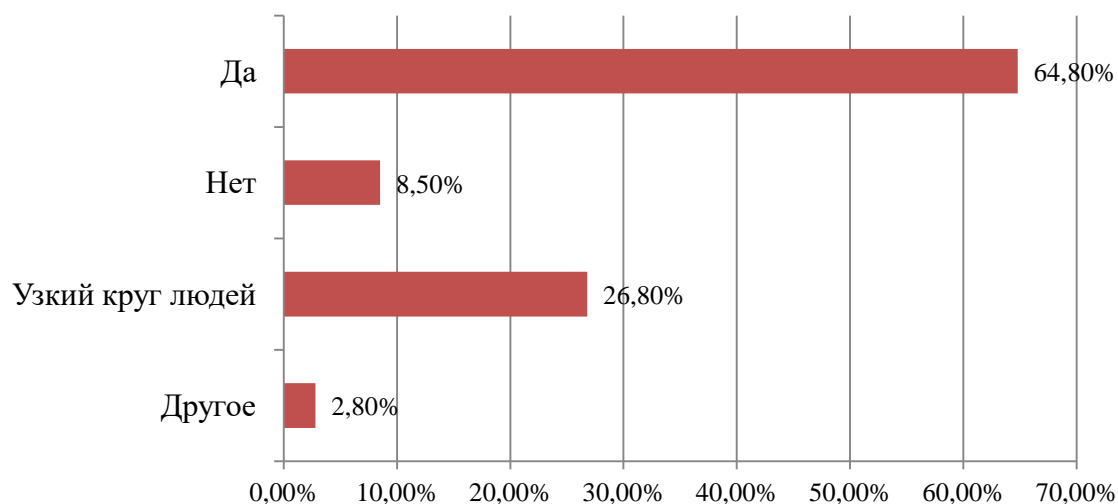
52. Считаете ли Вы важным соблюдать законы государства? (73 ответа)



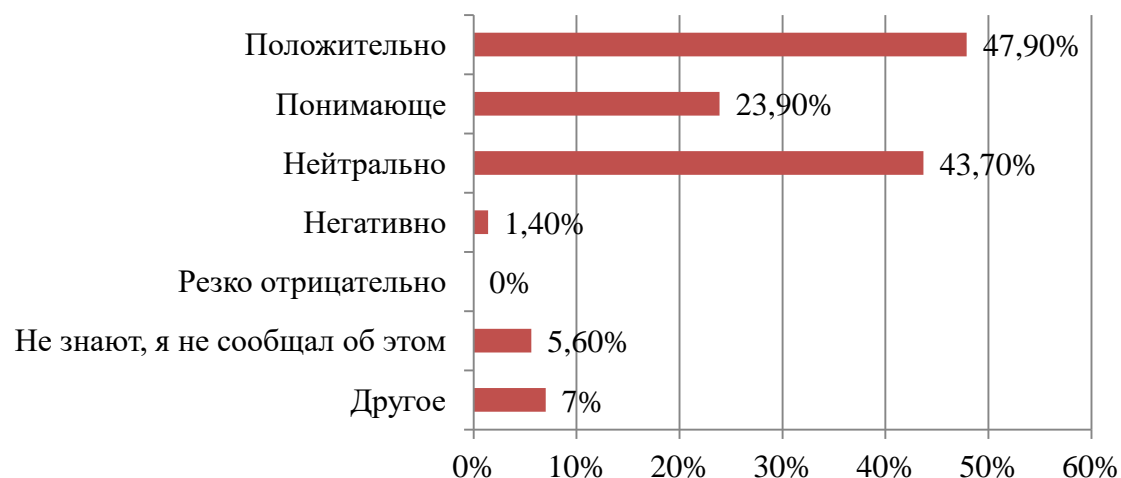
53. Каково Ваше отношение к неверующим? (73 ответа)



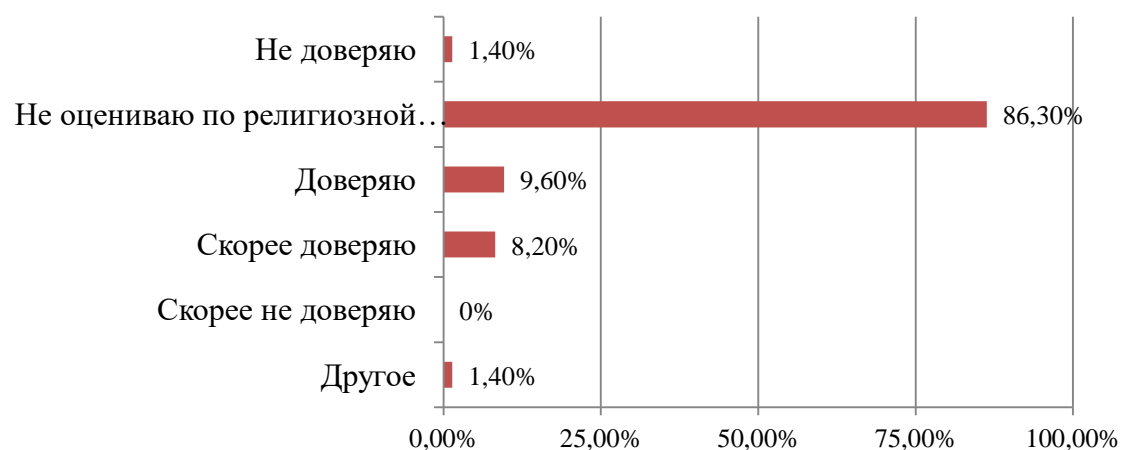
54. Знают ли на работе/учебе, что ВЫ приверженец ЦИХСПД? (71 ответ)



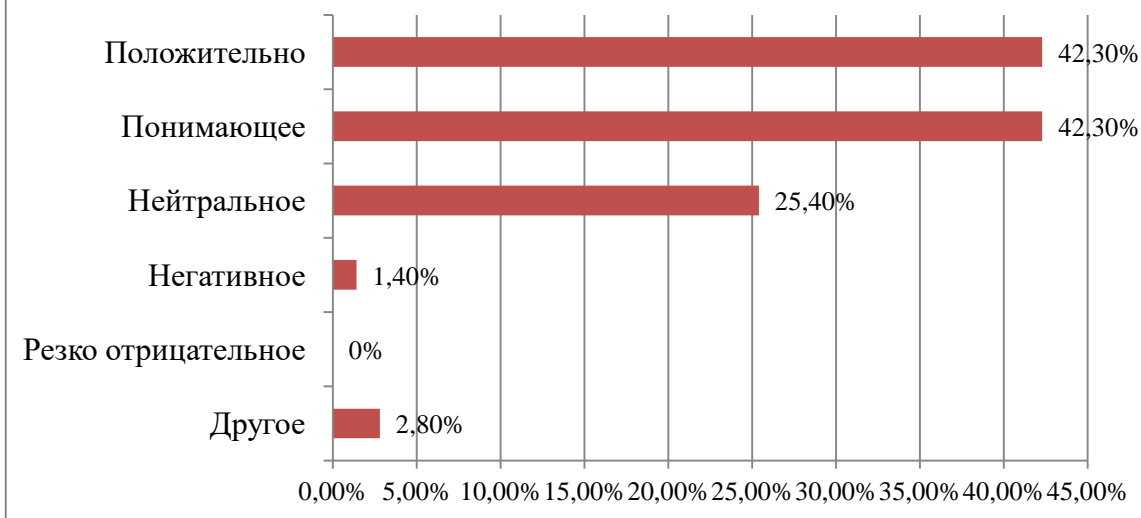
**55. Как к Вам относятся
сослуживцы/однокашники, зная что Вы мормон?
(71 ответ)**



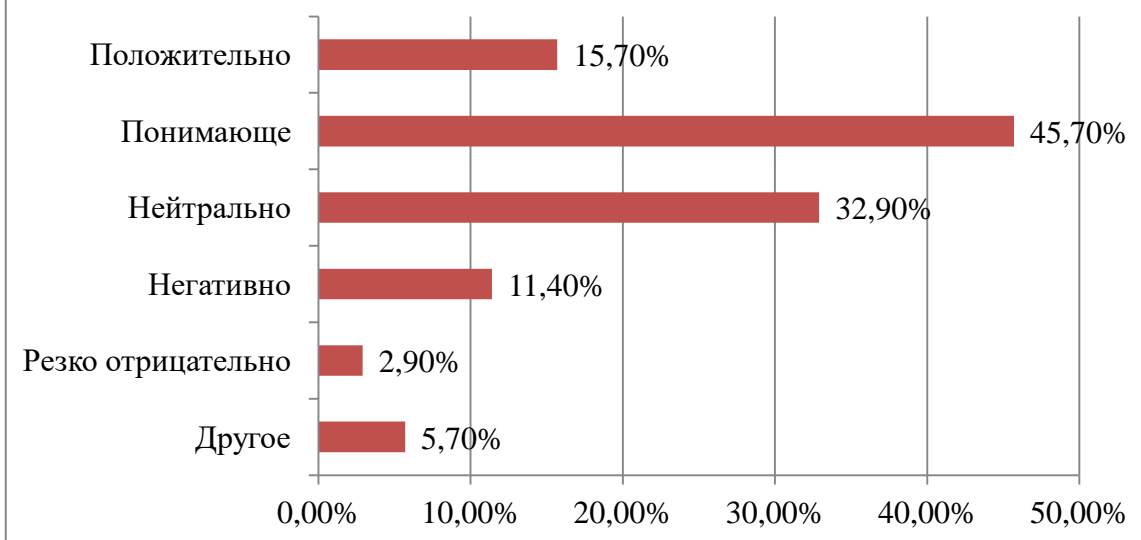
**56. Как Вы относитесь к
коллегам/однокашникам немормонам? (73
ответа)**



57. Каково Ваше отношение к приезжим из других городов России? (71 ответ)



58. Каково Ваше отношение к приезжим из Средней Азии? (70 ответов)



59. Каково ваше отношение к приезжим из Европы и США? (70 ответов)

